

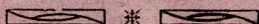
Н И В А

місячник посвячений церковним і суспільним справам.

Адреса Редакції і Адміністрації:
Львів, Корняків ч. 1.

З М І С Т :

Еп. О. Боцян : Перед ювілеєм священо-мученика Йосафата	121
о. д-р Йосиф Сліпий: Фотій і Filioque	130
о. Др. Гавриїл Костельник: Плюси й мі- нуса в поезії Івана Франка	135
о. Іван Рудович: Основники св. Юра, львів- ської катедри	140
„Богословія“	147
Некрольог	148
Зі світа	150
Нові книжки	153
Всячина	159



Пр. 233-23. В імені Річипосполитої Польської! Суд окружний карний, яко Трибунал пре овий у Львові, рішив на внесок державної Прокуратурії, що зміст часописи „Нива“ ч. 3 з марта 1923 в артикулі: „Апостольський Візитатор у нас“ в уступі між словами: наше життя а пізнає наші важкі умовини містить в собі ество злочиниу з § 65 а у. к. узнав доконану в дни 31. марта конфіскаату за оправдану і зарядив знищення цілого накладу і видав по думці § 493 п. к заборону дальшого розширювання того друкованого письма. Заразом видав наказ відвічальному редакторові тої часописи, щоби це рішення помістив безплатно в найблищому числі і то на вершій стороні. Невиконання того наказу потягає за собою наслідки предвиджені в § 21 зак. друк з 17. XII. 1862 Д. а іменно засудження за переступство на гривну до Мп. 400. Львів, дня 3. квітня 1923. Підпис нечиткий.

ЛЬВІВ 1923.

З друкарні „Діла“ Львів, Ринок ч. 10.

**Превентивну предплату на „Ниву“ підви-
шуємо на 25.000 мп. річно. Просимо о негайне
присилання предплати, бо на слідуєче число вже не
маємо покриття. (Папір закупили ми на цілий рік).**

Се число виходить побільшене, за те слідуєче буде
виносити лиш 2 арк. друку.

На „Фонд Ниви“ зложив: Всч. о. Мих. Лабай з Віль-
хівця 10.000 мп. Щира подяка!

Редакція.



Хрести, громозводи, вікна, сходи до церков, тетра-
поди, огородження, ліжка для бурс, ваги, ма-
шини до виробу цементових дахівок на рольках
- шинах і всілякі роботи входячі в круг сню-
сарства виготовляє

Михайло Стефанівський

Львів, вул. Варстатова 10.

**(межи вул. Рицерською а Кордецького -- біля
головного двірця).**





НИВА



місячник посвячений церковним і суспільним справам.

Ч. 4.

Львів, за квітень 1923.

Рік XVIII.

Виходить раз на місяць в об'ємі двох і пів аркушів друку.
Адрес редакції і адміністрації: Львів, ул. Корняків ч. 1.

Еп. О. Боцян.

Перед ювілеєм св. священомученика Йосафата.

(ТРЕТЯ ЧАСТЬ).

4. *Історичні пам'ятки* (далі). До важних історичних пам'яток по св. Йосафаті належать ікони й образи Його. Вони є ознакою поширення Його культу, доказом живості Його ідеї, та живої пам'яті про нього. В виду великої популярності Святого на Білій Русі, в Литві, Польщі й Україні багато було ікон Його по монастирях, церквах і костелах. При нищенні унії нівечено безпощадно й ці пам'ятки. Та всетаки деякі з них лишились до нині, хоч по музях та по костелах. І так в часі війни бачили ми образи св. Йосафата в костелі в Володимирі Волинському, в Ліді та Новгородку. Тай і в нас, у Галичині, єсть чимало ікон і образів Святого, головню по василіянських монастирях. Дуже важна це річ для ювілейного свята, зібрати й описати, по змозі всі ікони й образи Святого, а з важніщих та лучших зладити, як не виставу, то хоч альбум. На жаль, досіль нема ще зладженої іконографії св. Йосафата. Роботи тієї піднявся ще перед літами проф. д-р. В. Щурат і зібрав до неї чимало доброго матеріялу, головню з книжкових образців і штихів. Та це тільки частина. Церковних ікон, і то старших, єсть без сумніву дуже багато, навіть у нашій Галичині. Та треба їх тільки зібрати, — а до того треба збірної і плянної праці. Так де є старші ікони Святого, просимо дати знати про це проф. Щуратови, або (доки ще нема ювілейного комітету) редакції „Ниви“. Вистарчить на разі опис, або світлянка. Ввесь терен поза Галичиною, о скільки він доступний, треба буде обіхати, та зібрати й описати все те, що найдеться. Це важне є не тільки з історичного та наукового боку, але й з практичного. Лиш тією дорогою дасться вирішити це важне питання, котра то з портретових груп віддає найвірніше черти лица Святого, це зн., котрі ікони святого є автентичні, а котрі ідеальні?

Колиб були лишилися ці ікони, які були над гробом Святого в полоцькій катедрі, та й ота срібна статуя на його труні, хоч у копіях, то нині не булоб цього питання. Колиж їх не має, треба глядіти за іншими найстаршими іконами, які походять з Полоцька, Витебська чи Вильні. Із них доси знані є три. Одна походить із єзуїтського костела в Полоцьку, а знаходиться тепер у Зебжидовицькім кляшторі, краківської дієцезії. Найбільший біограф св. Йосафата, Венедиктинський авва А. Гепен оповідає¹⁾, що один з Єзуїтів, великий почитатель Святого, втікаючи перед Москалями, забрав зі собою, як дорогу пам'ятку, цю ікону і врятував її для потомности. Опис її дано в „Ниві“ з 1910 р. (Р. VII, ст. 342), а копія її, засвідчена проф. Станиславом Тарнавським у 1869 р., знаходиться в Національному Музеєві у Львові (№ 11718). З неї намалював ікону Святого покр. артист М. Сосенко, власність місійного Інституту ім. св. йосафата, яку репродукує тов. „Достава“. Характеристична черта цього портрету є ця, що лице Святого повне, подовгасте. Портрет цього типу зроблено було в нас підчас канонізації 1867 р.

Друга ікона Святого знаходиться в бібліотечі б. литовських архієпископів у Вильні. Репродуковали її: А. Сапунов у Витебській Старині²⁾, о. Калинка й о. Урбан у своїх біографіях Святого (про які буде річ пізніше). Святий у мантиї й клобуці, в лівій руці жезло, з правої звисає вервиця. Великі, характеристичні у Святого, очі, лице подовгасте, худе, зморене постами й подвигами. Треба розслідити, чи це не є найвірніший портрет Святого...

Третя ікона, яка має походити з Витебська, знаходиться в Національному Музеєві у Львові: Овальна, Святитель у яснім омофорі без мітри. Характеристичні великі очі й лице дуже подовгасте. Цей тип виражено в деяких штихах. Але знову, штихи й найстарші образці представляють инакший вираз лица. — Та про це буде спеціальна студія проф. др-а В. Щурата. Ще інший тип лица виразив арт. маляр варшавський Сімmlер на славнім образі намальованім для м. Білої радивилівської 1861 р., який представляє хвилю мученицької смерті Святого. (Образ цей вивезли Москалі, після здавлення польського повстання, до Румянцівського музею в Москві). Святий має ніжні черти, лице повне, ніс малий острий, велика повна борода. Подібне лице має Святий на іконі в Підгорецькім монастиреві, з половини XIX в.

¹⁾ D. Alphonse Guépin, *Un apotre de l' union des églises au XVII-e siecle. I. Iosaphat et église grecoslave en Pologne et en Russie. Tome I. Paris et Pcitiers 1897 pag. 366—7. Note D. Portrait et iconographie de s. Iosaphath.*

²⁾ Витебская Старина т. V. Матеріали для исторіи полоцкой епархії, ч. I, Витебськ 1888 ст. LXXIV.

Більше ідеальні ніж індивідуальні черти лиця має ікона Святого з римської канонізації 1867 р. (відбита в книжочці про бучацький місійний Союз ім. св. свящмч. Йосафата і в календарі „Місіонаря“ на р. 1923 ст. 69) і ця гарна ікона, котру намалювала бл. н. мати Екск. Митрополита, Софія з гр. Фредрів гр. Шептицька. Лице віком старше, чоло високе вистаюче, очі прислонені звисаючими повіками — настрої лиця молитовний, дуже піднеслий. (Репродуковано в календарі „Місіонаря“ на ст. 34 і в віденських образах о. Жана Вас.). Можливе, що повніша реєстрація ікон Святого викаже ще інші типи лиця св. Священомученика і тоді тільки при допомозі дуже ніжної аналізи й критики дасться вирішити, котрий тип лиця єсть тільки ідеальний, а котрий по правді індивідуальний Святого.

При згадці про ікони Святого годі промовчати цього важного історичного свідоцтва на те, що й образи св. йосафата мають чудотворну силу. Добрий знавець руської церковної історії, генерал закону василіянського Ігнатій Кульчинський оповідає в книжці *Specimen ecclesiae ruthenicae*¹⁾, як то московський патріярха Никон (1652 — 1681) через образець св. Йосафата навернувся на католицьку віру. „Він то відвідуючи в тюрмі польських полонених, відобраз в одного з них молитовник. Як найшов у ньому паперовий образець бл. Йосафата Мученика, кинув його на землю, пототав ногами й накинувся на Блаженого великою лайкою. Нараз ткнув його параліж і він упав на землю, мов неживий. Занесли його в палату, де він визнав свій гріх і казав привести собі подоптанний образець. Коли священники зачали правити перед ним молебен а й сам патріярха зі слезами благав блаженого Мученика, зараз подужчав, мов би ніколи нічого не зазнав. Все тее записано між чудами Блаженого при ч. 149 по записанним зізнанням свідків, що були при цьому: о. Валтазара Суского Домініканця й Василя Лускини, литовського шляхтича. Никон став иншим чоловіком, визнавав душею святу унію й, щоби не приставати зі схизматиками, сидів у монастиреві віддаленім від столиці, що звався Єрусалим... Алексій Михайлович великим коштом спровадив зі сходу патріярхів: александрійського Паїсія й антіохенського Макарія, котрі Никона, що відкликався до римського Папи, скинули з патріяршого престола й визначили йому місце вигнання в монастирі Пафнутія над рікою Волгою, де він сталий у привязанню до римської Церкви помер“.

З хвилиєю беатифікації св. Йосафата й поставлення його ікон на престолах зачались правити в його честь служби, молебні, акафисти і співати йому пісні. Дня 16.

¹⁾ Вид. почаївське 1759 ст. 233, вид. париське 1859 ст. 134.

травня 1643 видав папа Урбан VIII декрет беатифікаційний: *In sede principis* і дозволив правити дня 12. падолиста, в честь Блаженого Іосафата, службу священомученика з общини. Колиж замоський собор порішив святкувати празник „блаженого священомученика Іосафата“, митрополит Атаназій Шептицький видав 1738 р. „Вослѣдованіе праздника блаженнаго священомученика Іосафата, совершаемое въ 16 день мѣсяца Септемврія“¹⁾ разом зі службою Найсвятійшого Таїнства Евхаристії і Сострадання пресвятої Богородиці і приказав „пречестним отцям Протопресвитерам і честним Пресвитерам, шоби всі ті празники людям до пастирства їх належачим, по церквах своїх оголошували й цілий день святити наказували, самі же ці празники в поданий спосіб конечно відправляли“.

Хто був творцем тієї Служби Іосафатови, не знати; по деяким признакам мови (Дзвина, „мышца сокруши Богородица ради“) мож догадуватись, що був це Білорусин, очевидно Василянин (часте величання чернецьких подвигів), дуже можливо з Полоцька (Полоцькій предсѣдатель, Полоцькій первосѣдатель — хоч це не дуже певний доказ).

Служба ця зложена по взору з общини (священомученикові), всюди славить особисті черти Святого й завдяки цьому вона має характер наскрізь індивідуальний. Як кондак, так і стихири хвалитні дають коротенький образець життя його в чернецтві, єпископстві і мучеництві. Стихири вечірні славлять його як мученика й доброго пастиря, літійні як ревного вчителя єдності церковної. Сідалні утрени віддають честь ангельському життю в чернецтві й чистим жертвам у священстві. Канон має більше славословний характер. Шеста пісня починається історичним описом: „Нерозумні звадливі люде вкинули твої святі мощі в глибінь ріки Двини, але з неба показався стовп (світла) і вказав на них, неушкоджених. Уніяти (людіє соединенни) знайшли тебе, добули з радістю й дякували Богу, що показав ознаки й чуда“. Восьма пісня зазначає, що велика похвала Святому в тім, що Божим духом віщим знав наперед свої муки й смерть, а як один з великих богословів дав на віки належне свідоцтво й мир уніяцькій церкві (правильнымъ извѣствомъ и миромъ запечатлѣвъ еси ю во вѣки).

Служба ця в почаївській Миней 1771 р. має вже напись „Святого священномученика Іосафата архієпископа полоцького“ (Септемврія 16 день лист. 104 об.) і місцями поправ-

¹⁾ В книзі: Вослѣдованія праздника пресвятой Тайны Евхаристіи, Состраданія преспія Богородицы и блаженнаго священномученика Іосафата от святого Собора Замойскаго преподавшимъ. Типомъ издашася въ монастырѣ Уневскомъ Чину святого Евсилія Великаго... Въ лѣто от Волощенія Бога Слова 1738 ст. 35—48. Ця книга друкувалася іще в Уневі 1745, в Почаєві 1741, 1762 і др.

лений текст. Крім неї єсть іще дві служби св. Йосафатові: одна, яку уложив василіянський авва з Гроттаферрати Николай Контієрі, біограф і неструджений пропагатор канонізації Святого. Вона уложена для виключного вжитку архимандрії Гроттаферратської з нагоди перенесення до неї мощей Святого у святочні тридні після канонізації, в осени 1867 р.) Другу службу Перенесенню мощей Святого уложив старенький наш „Дідусь“, о. пралат Ісидор Дольницький, і вона знаходиться вже в жовківських ОО. Василіян.

Крім нічно-днєвної служби св. Священомученикови згадує ще історія про молебні й акафисти, які правились в його честь. За молебень згадує заповіт митрополита Антонія Селяви з дня 4. травня 1651 р.²⁾ Який був його текст, не знати, та й не знати, чи він іще тепер найдеться де в полоцькім архіві дух. консисторії або в котрій білоруській бібліотеці монастирській. А про акафист Святому є вістка в „Реляції о. Івана Олешевського ігумена василіянського монастиря в Витебську про замордування полоцьких Василіян“³⁾ 1703 р. Вона каже, що в хвилині прибуття царя Петра I до Полоцької катедри св. Софії, правили Василіяне після вечірні акафист Святому (*litane o Wł. Jozafacie śpiewając z chłorietu kończąc*). Дуже цінний цей акафист видано друком 1763 р. з латинським перекладом і піснею. Рідкий (може й одиникий) примірник цього видання знаходився в василіянській бібліотеці у Львові, та десь видно запропастився. Звістку про нього уділив нам ласкаво проф. Щурат і маємо надію, що як не ОО. Василіяне, то проф. Щурат знову там його віднайде. З цього акафисту відай взято ікос до служби св. Йосафатові. Дивна річ, що в почаївськім виданню акафистів з 1809 р. (Акафісти различни) цього акафисту нема. Другий, новий акафист Святому уложив бл. п. о. Олександр Дикий, ще як богословець. О. пралат Дольницький доповнив і поправив цей акафист, переклав на церковно-славянську мову і видав у Жовкві п. н. „Акафістъ Св. Священномученику Йосафату“ (1901 р. ст. XVIII, 12) — вийшло чомусь без церковної апробати). Кондаки, як звичайно, більше хвалитного характеру, а ікоси оповідають (1—6) життя Святого, (7—9) муки його, (10) чуда, (11) навернення Смотрицького і (12) могуче заступництво св. Священномученика в небі за свою католицьку церкву. До акафисту додана молитва за св. зєдинення церков (ст. XVIII)

Крім цих служб і молитв наших єсть еще латинська служба св. Йосафатові (додана до римського брєвіяра

¹⁾ Guépin-Kalinka, *Żywot św. Jozafata* str. 425.

²⁾ Гл. „Нива“ 1922 ч. 11—12 стор. 391.

³⁾ E. Likowski, *Dzieje kościoła unickiego na Litwie i Rusi w XVIII i XIX w.* Додаток 2, стор. 470 пор. ст. 14

і мшалу після беатифікації Святого), польська літанія і польські молитви. Латинську службу видано для народу в польським перекладі дуже вчасно. Вона вийшла в книжечці п. т.: „*Nabożny afekt do Błogosławionego Jozaphata Męczennika Arcybiskupa Połockiego, Patrona Wielkiego Xięstwa Litewskiego oraz Promotora iedności świętej z kościołem Rzymskim w Ruskich krajach. Przełożone z łacińskiego officium na polskie z pozwoleniem Zwierzchności duchownej w Wilnie. Drukarnia S. Troycy WW. OO. Bazylianów. R. 1672.* (Дальші видання: Вильня 1705. Сунрасль 1743 і 1746).

Видання прикрашене образом св. Йосафата: топир у голові, над головою ангел держить вінець. Стор. 3—16. Godzinki o błog. Jozafacie: антифони й гимни на утренью, час перший, третій, шестий, девятий, вечірня й повечеря, ст. 15 молитва, ст. 16 поручення. Стор. 17—21 літанія о бл. мученикови Йосафатови; ст. 25—30 пісні, а ст. 30—46 Summariusz żywota y męczeństwa Przebłogosławionego Jozafata, Arcybiskupa Połockiego. Новіше видання набоженства до св. Йосафата є в кн.: *Nabożeństwo do błogosławionego Jozafata Męczennika Arcybiskupa Połockiego, Patrona Unii świętej z kościołem rzymsko-katolickim, którego święte zwłoki za staraniem książąt Radziwiłłów sprowadzone do miasta Biały podlaskiej w kościele XX. Bazylianów spoczywają. Dzieło poprawne i odnowione. 1858 Kraków, Karol Budweiser.* (Перше видання вийшло від 1838). В першій частині цієї книжечки є життєпис Святого на підставі василіянських джерел, а в другій набоженство й молитви. При них є згадка про відпуст, який тривав від 16 (28) вересня до 2 (14) листопада.

Те саме набоженство є відбите в кн.: *Żywot Błogosławionego Jozafata Kuncewicza, Arcybiskupa Połockiego, obrządku rusko-unickiego przez Domicjana Mieczkowskiego. 1865 Kraków. Nakładem księgarni i wydawnictwa dzieł katolickich W. Wielogłowskiego i W. Jaworskiego, czcionkami Ka oła Budweiera. Godzinki o świętym Jozafacie є на ст. 69—76, літанія ст. 77—80, молитва ст. 82—84. Крім молитов є тут ще й дві пісні: ст. 80—83 „Posłuchajcie, co zrobiła ludzi najzłośliwszych siła“ і ст. 84—90 Pieśń księdza Tymoteusza Szczurowskiego o świętym Jozafacie: „Świętych cnót zbiorze“. Одна тільки літанія та молитва є в кн.: X. R. F. Pamiątka kanonizacyi św. Jozafata Kuncewicza, Patrona Polski, Litwy i Rusi, Arcybiskupa Połockiego i Biskupa Witebskiego, obrządku rusko-unickiego za jedność z św. kościołem rzymskim przez schyzmatyków dnia 12. listopada 1623 r. w Witebsku umęczonego. (Wydanie drugie) 1866 Tarnów, A. Rusinowski. Літанія й молитва є на ст. 18—23, а ст. 4. пісня: „Witaj Biskupie“. Службу Богу Святому з римського мшалу видав у польським перекладі о. Іван Урбан Єз. в кн.:*

„Święty Jozafat Kuncewicz Biskup i Męczennik“ (перше видання Краків 1906 ст. 266–69. *Msza święta* на uroczystość świętego Jozafata biskupa i męczennika. Друге видання Краків 1922 ст. 263–265. У першому виданні є 2 пісні. „Świętych cnót zbiorze“ і „Witaj Biskupie“, в другому тільки одна: „Witaj Biskupie“).

При службах і молитвах друкувались і пісні в честь Святого. Вони теж молитви, о висшій ступені виконання, а мають ще особливе значіння, що вони є доказом популярности Святого в народі. І наш український нарід має теж пісні в честь св. Йосафата. Найстарша пісня друкована є в почаївському Богогласнику (перше видання 1790 р. Часть III. Пѣсни благоговѣйныя праздникомъ нарочитыхъ святыхъ чрезъ годъ приключающимъ приличныя) ч. 145. Пѣснь а. Блаженному Священномученику Іосафату Архієпископу Полоцкому и Вѣтебскому. Твореніє инока Чину СВВ.: „Злату трубу, словесъ губу“. Пісня починається славословем Святого (1 сторінка), співає про мучеництво його (2 стр.), наругу над тілом і віднайдення його (3 стр.) та про оwoчi його муcеницької жертви (4 стр.). Важна й інтересна є пята строфка для приблизного означення часу й місця походження пісні. Вона описує радість Полоцька, як він достав назад предорогий скарб: нетлінні моцi — і так кінчить: „Любовными сердцы и ми Бисеръ пріймѣмо, Воззовѣмо: Предизбранне, Богозванне Іосафате“.

Коли й хто приймав у себе, як Полоцьк, св. Йосафата? На це дає відповідь історія мощей Святого. Коли митрополита Коляда вертав з утечі з мощами його 1667 р., дня 25. вересня прибув у великій тріумфі до Вильні. „Серед співу пісень уложених в честь св. Йосафата, гуку пушок, відгомону дзвонів всіх церковей достався Мученик зєдинення приукрашеними улицями перед церков св. Тройці... Через 15 днів спочивало тіло св. Йосафата в його улюбленій церкві... Присутність св. мощий, неустанні богослуження, науки голошені в честь св. Йосафата стягали тисячі вірних з найдалших сторін“¹⁾. Як що це візвання: „й ми бисер приймімо“ має яке історичне значіння, то воно відноситься до тієї хвили

Так і годиться, щоби одна з принагідних пісень, яка має загальне значіння, лишалась в народі для потомности. Таким чином можна догадуватись, що пісня: „Злату трубу“ зложена в Вильні 1667 року. Дальші дві пісні в Богосласнику польські. Ч. 146 Pieśń 2. Błogosławionemu Jozafatowi Męczennikowi. Dzieło Zakonnika Bazyliana. „Nowa jutrenko w zachodzie wschodząca, Na Ruskim niebie światu jaśniejąca,

¹⁾ О. Є. Козаневичь, Житє св. священномученика Йосафата Кунцевича Ч. св. В. В., Архієпископа Полоцкого. Жовква 1902 ст. 273.

Witaj Jozafacie". Витає Святого (відай при тій самій нагоді) і величає його життя, муку й славу словами писаними в душі шкільного класицизму — знак, що пісня зложена для шкільної молоді. Можливе, що вона писана ще вчасніше, 1625 р. в часі величавої стрічи й похорону Святого в Полоцьку, колито молодь шкільна співала йому похоронні й похвальні пісні¹⁾. Третя пісня Богогласника ч. 147. Pieśń 3. Historyczna o zabiciu Błogosł. Jozafata Męczeńska: „Posłuchajcie co zrobiła Wściekłych odszczepieńców siła: W Witebsku w niedzielę rano Biskupa zamordowano". Вона досить подрібно описує приготування й хвилю мученицької трагедії. Стиль легкий, і тому була дуже популярна між нашим народом на Підляшшу і в Холмщині. Як попередно при Мечковским згадано, слова: wściekłych odszczepieńców замінено на: ludzi najzłóśliwszych. Інтересно знати, чи співаник Дмитра Левковського, дрогобицького дяка, п. т. „Начало съ Богомъ. Пѣсней на праздники господскія, богородичны и святыхъ, списанные 1777", який має знаходитись у капітульній бібліотеці в Перемишлі, має теж яку пісню св. Йосафатові? А що між нашим народом були старі пісні в честь Святого, ніде не записані, це констатував проф. Щурат про село Пониковицю в Брідськім повіті. На жаль, із такої пісні єсть тільки початок. Новітню пісеньку в честь св. Священомученика, догматично-благального характеру, „До Йосафата нині" видали ОО. Василіяне в своїм співанику²⁾.

До пісней в честь св. Йосафата належать і панегірики, поетичні твори присвячені славі Святого. Хоч їх і не співалось у церкві, але за те деклямовано при святочних обходах та читано по домах і так вони поширили честь і славу Мученика. Слава Богу, єсть таких гимнів чимало. Найстарші появились уже пятого року після славної смерті Святого, рівночасно ві Львові і в Вильні.

Ві Львові видав 1628 р., у Шеліги, Wal Alex Slachto-wicz, Triumph duchowny o. Jozafata Kuncewicza, Episkopa Witepskiego życiem duchownym y śmiercią męczeńską oświecony — невеличкий поемат, у якому автор величає життя й смерть Мученика.

Більший від попереднього є панегірик, чи радше збірка панегіриків, яка появилась того самого року в Вильні: Iosaphatidos, sive de nece Iosaphat Kuncewicz Archiepiscopi Polocen. ritus graeci pro Unione et s. Sede Apostolica Romana Vitebsci a schismaticis cesi. Libri tres Illustrissimo ac Reverendissimo Dno. D. Antonio Sancta-Crucio, Dei et Apostolicae Sedis gratia Archiepiscopo Seleucia et eiusdem S. Sedis ad

¹⁾ Козаневич, Житє св. свщмч. Йосафата ст. 231 і 232

²⁾ Церковний співаник, Жовква 1910 ст. 98—9. Церковні пісні. Вид. 4. Жовква 1920 ст. 220—1.

Serenissimum Sigismundum III Poloniae Sveciae Regem Nuncio Apostolico a F. Iosaphat Isakowicz Ordinis D. Basilii Magni dedicati Anno MDCXXXVIII ст. 95, 8^о. Автором єї є Николай Кміщц Єз.¹⁾ У першій частині в трьох книгах, писаних легким гексаметром, співає він про мученицьку смерть і славу Святого (ст. 9—70; Argumentum libri I, II, III ст. 71—83), а в другій частині (ст. 85—95) подані Coronis sive Epigrammata. De singularibus quarundam virtutum exemplis Iosaphat Cuncseviti.

Через 20 літ пізніше, вже після беатифікації написав берестейський воевода Мельхіор Савицький поемат: *Primitiae honorem B. Iosaphato Kunczewicz, Archiepiscopo Polocensi*. (Вильня 1649), а незабаром потім польський шляхтич, слухач філософії в єзуїтській римській колегії, Стефан Ліневський видав два панегірики: а) *Rosa Kuncseviana in Beato Iosaphato Kunczewicz, Archiepiscopo Polocensi et Witepscensi ac Mscislaviensi Episcopo in odium fidei a schismate interempto, purpura martyrii decorata et publica Panegyri ad Romanos SS. Sergii et Baechi Aras RR. PP. Basilianorum exposita per Stephanum Liniewski nobilem polonum Anno a florido Virginis Porta MDCLI Romae Typis haeredium Ludovici Grignani*. стор. 16. Св. Йосафат, як литовський шляхтич, мав герб білої рожі. Тому й автор каже (на ст. 2) за Ісидором: *Nil pulchrius rosa sanguine purpurata*. Сам панегірик є від ст. 5—16 і кінчиться патріотичною фразою: *Polonia in diplomate Politic Porta christianitatis vocatur*. Другий панегірик: б) *Crucis Kuncsevianae tam in vita et in morte Divi Iosaphati Martyris exhibitae, quam eius post mortem eidem a fidelibus erectae. Breviori Panegyri ad Romanas eiusdem Beati tras in ecclesia Nationis Ruthenae RR. PP. Basilianorum Representiae per Ioannem Stephanum Liniewski nobilem polonum in Collegio Romano Soc. Jesu metaphysic. auditorem. Anno a Christo nato MDCLII mense novembri die 12 Romae typis haeredium Corbelletii*. стор. 12 4^о. На ст. 2 є одна про те, як св. Йосафат через хрести заслужив собі небо, нам на приклад. Сам панегірик є від ст. 5—11.

При славній життєписі Святого написаній через холмського і белзького єпископа, Василянина Якова Сушу, п. т. *Cursus vitae et certamen martyrii B. Iosaphat Kuncseviti, Archiepiscopi Polocen Episcopi Witepscen. et Mscilavien. Ord. D. Basilii Magni*, виданій у Римі 1665 р. є при кінці на ст. 137—151 додана похвальна пісня й поетична життєпись, писані очевидно по латині. Два роки опісля, при нагоді повороту мощей Святого з утчі через Вильно до Полоцька написав Єзуїт Валентин Бялович і видав безіменно: „*Epinicion dum*

¹⁾ M. Wiszniewski, *Historia literatury polskiej* т. VIII. Краків 1851 ст. 347. — пор. „Нива“ 1923, ст. 57.

sacrum Corpus B. Iosaphati Archiepiscopi et Martyris Vilnam ab exilio inveheretur (Вильня 1667). Поетично писану історію життя й мучеництва Святого видав як переклад з латинської мови Домініканин Й. Малиновський п. т.: „Korona złota nad głową zranioną B. M. Jozafata Kuncewicza, Archiep. Połock. Z. S. B. W. drogiemi kamieniami cudów co przedniejszych y dobrodziejstw Boskich sadzona A od jednego kapłana zakonu Kaznodziejskiego prowinciei Ruskiej z łacińskiego języka na polski objaśniona y do druku podana w Wilnie w druk. Sw. Troyce WW. OO. Bazylianów 1673, 4^o 12 арк. За поетичною життєписю слідує опис 186 чудів, які стались силою св. Йосафата.

На цьому творові спиняється поетична історія Святого на 200 літ. Після такої довгої перерви появляється в календарі „Місіонаря“ з 1904 р. (Річник IV ст. 109—112) поемат бл. п. о. Олександра Дикого „Послідня молитва св. йосафата“. Річ писана легко, гарно, з високим душевним настроєм.

Всі ці служби, молитви, пісні й поеми розкинені по різних місцях. Годилобся воно, лучші речі перекласти на українське й видати разом на ювілейний рік. Одні як тексти для народніх молитов, другі для музичних композицій і для деклямацій на ювілейних концертах, академіях і інших святочних обходах.

(Далі буде).

Примітка Редакції. На днях одержала наша Редакція фотографічну знімку образу св. Йосафата, який знаходиться в парох. костелі в Гродні. Виконання образу артистичне, але ризи святителя (який у руці держить отворену книжку і жезл) „златинщені“ мітра ніби латинської форми, жезл і стихар (короткий); зате святий має омофорі ніби мантию (яку однак можна уважати й за латинську капу).

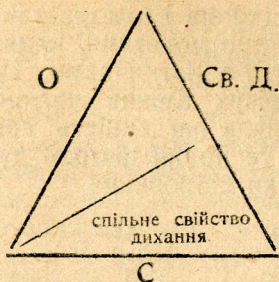
о. Др Йосиф Сліпий.

Фотій і Filioque.

IV.

Друге розуміння датується від св. Августина. Його геніяльний ум вніс у вивчення тої догми щось нового. Як висше сказано, він виходить у своїй теорії не від особи Бога Отця, але від Божої природи, як чогось одного, не думаючи отім, що се Отець, Син і Св. Дух. Спільна натура Божя, оскільки є вона в першій особі — є незродженою, в Сині є зродженою, а в Св. Дусі уділена вона диханням любови.

В графічнім представленні дається вона зобразити як трикутник, де замкнене поле означає спільну природу, а бо-



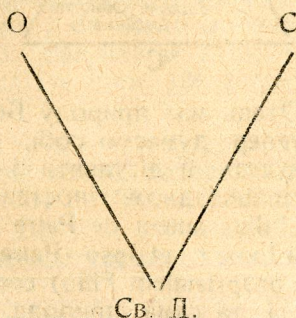
ки — особи Божі. Отець має природу Божу від себе і родить Сина. Коли тепер думаємо собі, що Божу природу дістає Св. Дух, то мусить її діставити і від Отця і від Сина, бо вона вже є спільна двом гіпостазам, коли походить трета особа Божа, „*Filius autem de Patre natus est et Spiritus de Patre principaliter et ipso (Patre) sine ullo temporis intervallo dante (hanc proprietatem Filio) communiter de utroque procedit*“¹⁾. Спільна і та сама природа, оскільки вона є в Отця і Сині уділяється Св. Духови, але то, що вона в Отця є незродженою, а в Сина зродженою, на саме дихання (спірацію) зовсім не впливає. Св. Августин, через те, що більшу увагу звертає на спільну Божу натуру, тим самим видвинув наперед спільний момент у диханню Св. Духа. Коли ще додамо до того, що латинське *procedere* — має ширше значіння як *ekproeuesthai*, бо можна його ужити і на походження Сина і Духа від Отця (*Filius procedit ex Patre, Spiritus S. procedit ex Patre*), а також на означення походження Св. Духа і від Отця і від Сина, подібно як грецьке *proienai*, „*ex Patre Filioque*“ стає зовсім самозрозумілим і конечним.

Знання августинського вияснення зачало поширюватись і на Сході (св. Кирило Александр.), але через культурне відчуження Орієнту від Окциденту спинилося воно небагом на довгі віки. Формулка *dia tou uiou* зачала переважати, а від смого століття вона стала виключною на Сході, як знова на Заході приймалося „*ab utroque*“.

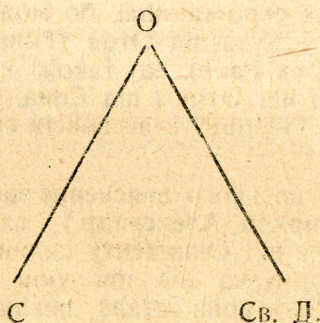
З тим відчуженням затемнювалося і обопільне зрозуміння самої річі. Західні теологи гіршилися грецькою термінологією „*per Filium*“, бо думали, що Син є тільки якимсь посереднім прирядом (*instrumentum*) при диханню Св. Духа. Греки знова чуючи від путників, купців, захожих монахів, що на Заході розповсюдилось *ex Patre Filioque*, дивувалися дуже, а передовсім коли чули то в своїм переводі *ekproeuetai ek patros kai uiou*. Сеж значить приймати два незалежні принципи в спірованню!

¹⁾ Da t'in. 15. c. 26, 47. MSL 42, 1093.

Ту трудність підхопив і використав Фотій. Підперши її позірними розумовими доказами, видвигнув її як найсильніший аргумент у диспуті з Латинцями. Цілий сук закиду лежить у тім, що патріарх змінив латинський трикутник накут, а через це й зникла наглядність спільної сили дихання в Пресв. Тройці. За це новий діяграм дуже зручно підсував два незалежні початки спірвання.



Супроти того мнимого латинського діяграму Фотій поставив свій, де тільки Отець є початком і Сина і Св. Духа. Це була ціла „новість“, прибрана очевидно відірваними аксіомами св. Отців — на око дуже правдоподібна, що захопила вскорі весь Схід.



Дарма, що вже св. Августин застерігався проти такого закиду кілька століть тому назад: „*Ne duo constituamus principia sine principio, quod falsissimum et absurdissimum est et non catholicae fidei, sed quorundam haereticorum erroris proprium*“¹⁾.

Принцип спірвання підчеркував *doctor gratiae*, є якраз обом особам спільний і той самий. *Omnia quaecunque habet Pater, mea sunt* (Іо 16, 12) — а за тим і активна спірація. Тому під ніяким услів'ям, говорить він далі, не можуть

¹⁾ De fide et symb. 9, 19, MSL. 46 116.

походити з дихання Божої любови два Духи, а тільки один: *Non enim duo sunt Spiritus Si, tamquam singuli singulorum, unus Patris, alter Filii, sed unus potius Patris et Filii*¹⁾).

Але що ж? Августин під той час на Сході був не знайний, а на Заході не знайшовся знова ніхто такий, хто вмів би був зручно відбити вістря Фотієвого меча. Византійський патріарх чувся паном ситуації на літературнім полі. Своїми творами він не лиш опанував уми сучасників, але вплинув на хід думок слідуючих віків. Фотієві діла жадібно читали на Сході духовні і світські, а його аргументацію пережували довго ще потім внуки і правнуки. Ще на соборі Фльорентійським признавався Доротей, єпископ з Мітилени, що він від своєї молодости завзято виступав проти латинського Filioque, думаючи, що через се треба прийняти два початки походжень у Пресв. Трійці: *„Ego a puero Launos oppugnavi omne cum illis certamen tum scriptis tum verbis insituebam et refragabar eis, quod assererent duas in Sancta Trinitate causas”*²⁾).

Ніщо отже дивного, що той закид так застряг був у грецьких головах, що вони сейчас при перших уніоністичних пертрактаціях зажадали догматизовання канону, де заперечується два незалежні початки в Пр. Трійці: *„Fideli ac devota professione fatemur, quod Spiritus S. aeternaliter ex Patre et Filio non tamquam ex duobus principiis, sed tamquam ex uno principio, non duabus spirationibus, sed unica spiratione procedit”*³⁾. Але тому, що ліонський собор не полишив сильнішого сліду на Сході, та сама справа виринула знова да саро в Фльоренції. Західні Отці мусіли в друге відпекуватися від підношеного закиду: *„Quoniam Graeci calumniantur nos affirmantes duo principia (archas) duasque causas (aiias) poni a nobis in Sancta et consubstantiali Trinitate, dicimus in scripto ita...”*⁴⁾

Се свідчить вповні про той величезний вплив, який здобули собі були Фотієві фольянти на широкім Орієнті.

V.

Цілій квестії про походження св. Духа присвячено на Фльорентійським соборі пильнійшу увагу. Оборони Фотія і його діяграму піднявся завзятий Марко Ефеський. Проти нього виступив знаменитий грецький теолог Бессаріон, пізніший римський кардинал. Він положив величезні заслуги около вирівнювання догматичних різниць при зєдиненню церков. Він також завдав собі багато труду, щоб дати розв'язку в тринітарній науці, того — в сути річі — не порозуміння, яке зайшло між Східною і Західною церквою.

¹⁾ *ibid.*

²⁾ Harduin — *Acta Conc.* т. 9, ст. 398.

³⁾ Denzinger — *Ench.* v. 460.

⁴⁾ Harduin т. 9, 379.

Порівнюючи обі формулки, грецьку і латинську, каже Бессаріон, що одна і друга виражає в дійсности ту саму правду, лиш додає свої відтіни. Коли я тверджу, що якийсь чин походить від двох осіб, то нічого не говорю о порядку, в яким обі особи впливають на акцію, лише приписую дане діло як безпосередню їм власність. Колиж знова кажу *ti ek toude dia toude einaï* — слово *dia* поясняє, в яким порядку два співробітники впливали на чин. Про рівність і тотожність ділаючої сили воно просто не говорить. З другої сторони, так ек, як і *dia* означають без сумніву якусь причиновість. А що в Пресв. Тройці нема і не може бути іншої причиновости згл. залежности, як тільки і то виключно в походженню осіб, тому й ек і *dia* означає в Пр. Тройці *principium originis*. Проте Св. Дух походить і від Отця і від Сина¹⁾.

Щойно на фльорентійським соборі обі школи, латинська і грецька, стрінулися око в око, і завдяки Бессаріанови трудність прояснилася. Сам висше згадуваний Доротей з Мітилени признався, що йому на соборі отворилися очи.

„Nunc autem celebrata synodo et dogmate examinato, aliter se habere sentiam nunc reperi, ac putabam. Dicunt enim Latini. . . . Spirat ergo Pater et Filius Spiritum S. per unam spirativam seu productivam potentiam. Examinatis itaque diligenter Sanctis, comperi omnes consona dicere; quamquam Occidentales apertius, quam Orientales loquuntur. Orientales enim effundit, emittit, egredi, manere, scaturire, profluere, et id genus alia; sunt etiam qui dicunt per Filium procedere. Occidentales autem expresse planeque asserunt, Spiritum S. etiam a Filio procedere atque ab uno principio produci. Quos et ego sequens meam pronuntio sententiam, *oti ekporeuetai to pneuma to agion ek patros kai yïou os apo mias arches*“²⁾.

І дійсно спір над *Filioque* треба вважати в головній мірі за покінчений у Фльоренції. Се, що відтак ще зроблено, то лиш дальші закінчення з поставлених там преміс.

Так розприслися ті там, в яких будову вложив був царгородський патріарх стільки мозольного і титанічного труду.

¹⁾ De process. Sp. Si MSB 161, 397. Oratio de union. eccl. c. 5. ab. 559.

²⁾ Harduin т. 9, 398.

О. Д-р Гавриїл Костельник.

Плюси й мінуси в поезії Івана Франка.

(Дальше.)

III.

„Мойсей“

Не знаю, чи є ще на світі якийсь поетичний твір, на якому критики і звичайні люди, зведені критикою, так не пізналися би, як на поемі „Мойсей“ Франка. Розходиться тут о дві річі: о артистичну вартість та о релігійну ідеологію. Критики завелися більше на першій з тих двох річий; звичайні люди на другій. Звичайні люди (бодай богато з них) є в тій добрій вірі, що в „Мойсею“ Франко вірить у Бога (але критики бачать, що воно не так). А критики знов однозгідно під небеса вихвалюють артистичну вартість „Мойсея“.

Ось як висказується В. Верниволя (в передмові, яку ми вже згадували):

„Мойсей“ найвище слово, що він (Франко) дав у поезії, найвища і найкраща з мистецького боку річ, яка появилася в нас від смерті Шевченка, яка без сорому може стати побіч найкращих перлин усесвітнього письменства.“

А Яким Ярема (в своїй критичній студії про „Мойсея“) висловлюється:

„Мойсей“ як поема стоїть одинокою в нашій літературі. Вона мусить здобути собі у ній своє первостепенне місце. З огляду на глибоку вселюдську проблему, на тонкість у переведенню психологічної аналізи з огляду на живість поетичного малювання годиться зачислити її до тих творів, на яких можуть обриватися покоління.“

Антін Крушельницький: „найсильніша і найкраща із поем Франка „Мойсей“.

Вона щось на річі мусить бути, коли люди, котрі прецінь розуміються на літературних творах, так висказуються. А однак... воно не так, як вони кажуть. Звели їх позори. Ось ті позори: 1) в „Мойсею“ Франко показується на zenіті своєї поетичної творчості; 2) порушує „глибоку вселюдську проблему“ (як висказується Я Ярема), чого передше — бодай до тої степені — не порушував; 3) вступ до „Мойсея“ — „Народе мій, замучений, розбитий“ — дійсно гарна річ (здається, найгарніший вірш Франка); 4) є досить місць у „Мойсею“, які тхнуть чистою поезією; 5) дикція гладка, легка.

А однак фанатичний раціоналізм та убогий матеріалізм Франка ніде так страшно не пімстився на авторови,

як саме в „Мойсею.“ Рационалізм Франка — наче той черв деревину — сточив „Мойсея“ так, що він тріскає, ломиться від першого подуву вітру.

* * *

Що Франкови вдався так гарний і сильний вступ до „Мойсея“, а сама поема „Мойсей“ не вдалася, в тому для нас уже не повинно бути нічого незрозумілого. Для уложення того вступу вистарчала дискурзивна вдача Франка (треба однак тут вчислити також те, що Франко через ціле життя віддавався національним темам), а для поеми „Мойсей“ конечною була інтуїційна вдача.

Вступ „Народе мій, замучений“ оброблює абстрактну тему. Все, що в ньому міститься, сотки разів було вже порушене і виявлене в різних патріотичних промовах, в різних статтях по газетах і т. д. Треба було тільки зібрати в гармонійну єдність усі ті розкидані думки, додати їм більшої поетичної закраски, втягнути їх в уніформ гладкого стиха. І Франко се зробив. Якщо добре приглянемося іншим найкращим національно-патріотичним віршам Франка, то в них знайдемо те саме. Коли і є якісь конкретні образи, довкола котрих кубляться абстрактні думки, то вони майже завжди запозичені („На ріках вавилонських“, „Лисиці брешуть“...). Не потреба отже для уложення таких віршів інвенційної сили, вистарчить контракційна (стягаюча) сила.

Зовсім инакший характер мають національно-патріотичні вірші Шевченка. Шевченко се дійсний геній, глибокий інтуїтивний талан. Він бере живі, конкретні образи із світа, і на канві тих образів викінчує свої абстрактні думки — від інтуїції доходить до дискурзивности. Як примір може послужити його „Кавказ“: „За горами гори хмарами повиті — Засіяні горем, кровію політі...“ Сходиться тут до найменших конкретних подробиць („і чурек і сакля“) — однак усе те освічене наче з безкрайого неба: з загального становища. Ось се властива, геніям питома, поезія. Вона й не може бути инакша. Конкретних образів, яко середовища (канви), невідклично домагається плястика, поетична інтуїція.

* * *

В цілому „Мойсею“ знаходимо безнастанне, а різнолінійне ломання. Се вислід фатального, вузькоглядного раціоналізму, як також переваги дискурзивної вдачі, а браку інтуїції в поета. Передовсім що до формальної сторони. В „Мойсею“ Франко здає собі рахунок зі своєї довголітньої витревалої національної діяльності (писав він се в 1905 р., отже як мав 49 літ). Знаючи характер вдачі Франка, можемо вже з гори заключити, що в поемі го-

ловним товчком буде „наука“, боротьба між раціями, які вже для автора доступні. Світогляд і характер „Мойсея“, його думки й почування — се в дійсності думки й почування Франка: „Мойсей“ се таки сам Франко. Виходить з того, що характер поеми повинен би бути ліричний.

Алеж Франко задумав висказати свої думки й чуття на історичному тлі, щоби їх разом і змалювати (пластично представити). Для сеї ціли вибрав він собі біблійного Мойсея з цим тим середовищем, в якому Мойсей виступав (ізраїльський нарід, блукання по пустині, вороги Мойсея і т. и.). Приходилось отже Франкови малювати сей богатий історичний музей. Отже поема мала би бути епічна. І ось стрічаємо в поемі перший злім: вона вийшла ні се, ні те.

Відбився сей злім також на метричній формі стиха. Поема складається з чотирострічкових строф, де правильно чергуються чотиростоповий і трехстоповий стих. Се форма відповідна для легкої лірики. Але для так поважних думок, які хвилюються в поемі, вона завузька, задрібна, і в тій функції видається вона (вже оку) дитинною. Тим менше надається вона для епічної сторони поеми — повага історичного Мойсея виходить через те так зломана, як колиб хто Мойсея намалював у нинішньому європейському одінню.

Поети-генії своєю інтуїцією, цілим серцем і душею вживаються у своїх героїв та в їх обставини і саме та інтуїція каже їм, що їх герої можуть і сміють відчувати й говорити і як поступати. А Франко не тільки що не відзначався даром інтуїції, але ще до того був фанатичним пропагатором вузького раціоналізму й всюди вважав на се: аби — борони Боже — не ввійшло щось у поему, що протівилося би засадам раціоналізму.

Ось се зломало всі постаті історичних осіб, які в поемі виступають (Мойсея, його ворогів, ізраїльський нарід), а в наслідок того й цілого „Мойсея“ Франка.

Пригляньмося річі ближше. Передовсім треба зовсім різько віділити біблійного Мойсея від „Мойсея“ Франка. Про „Мойсея“ Франка вільно нам лише те знати, що в поемі про нього сказано. Не вільно нам запозичати собі даних з біблії, бо біблійний Мойсей зовсім інший характер, зовсім інша людина.

Хтож сей „Мойсей“, герой Франка?

Він проводир ізраїльського народу.

Сорок літ проблукавши Мойсей
По арабській пустині,
Наблизився з народом своїм
О межу к Палестині.

(І. розділ, 1. сторона).

Він старець, „дідусь слабосилий“:

Се Мойсей, позабутий пророк,
Се дідусь слабосилий,
Що без роду, без стад і жінок
Сам стоїть край могили.

(II, 2).

Та тепер його голос зімлів
І погасло вітхіння,
І не слухає вже його слів
Молоде покоління.

(II, 7).

Однак — чи не дивне? — сей „дідусь слабосилий“, у котрого „голос зімлів“, коли так поетови треба, говорить наче грім:

Але ось підняв голос Мойсей
У розпалі гнівному,
Покотились слова по степу
Наче розкоти грому.

(IX, 1).

Та менче з тим! Є ще куди гірші недогляди, неприродности в поемі. Сей „Мойсей“ вивів свій народ з Єгипту, де вправді народ „гнувся в ярмі“, але „наїдавшись ласо“ (XIX, 19), а завів його в пустиню —

... мов глупу отару,
Фараону на втіху в піски,
Нам на горе і кару.

(VIII, 10).

І 40 літ блукається він з народом по пустині. Дійсно, мусіла бути якась кольосальна причина, що сей нарід ще не розніс свого проводира.

Скільки люда в пустині лягло!
Ті піски і ті скали
Сотням тисяч Ізрайля синів
Домовиною стали!

(VIII, 11).

Кров і смерть тягне до крові й смерті. Лише якісь кольосальні діла, і то такі, що разураз повторялися, могли були охоронити Мойсея, проти котрого юрба ізза свого нещастя разураз ворохобилася. В біблійного Мойсея ся сторона зовсім ясна. Він був посол божий, і на доказ сього разураз творив чуда, а своїх ворогів страшенно карав. А „Мойсей“ Франка? Він не зділав ані одного однісінького нето чуда, **але навіть діла**. В поемі загалом нема ніякої акції. І тому епічна її сторона мертва. В поемі виступають тільки збори, на котрих викладає „Мойсей“ свої переконання, а його вороги знов свої. Ціла штука

„Мойсея“ — се діалектика. І штука і сила. Він говорить і говорить, як треба, то й казки оповідає (V). Тай загалом:

„Майстер він говорити казки
Милян у пускати баньку“ (VII, 11).

Або він своїми устами говорить (тим заповнені розділи: IV, V, VI, IX, XII), або якийсь голос у ньому говорить (тим заповнені розділи: XIII, XIV, XVI, XVII, XVIII і XIX); або говорять його вороги (II, VII Авірон, VIII Датан), або „Мойсей“ і діти (XI). Всіх розділів є XX.

Ясно, що сама діалектика не може панувати там, де самі трупи падуть! Франко старається надати такий характер своєму героєви, щоб його всі страшенно боялися. Ось перше знамя для такого постраху:

Хоч літа його гнуть у каблук
Із турботами в парі,
Та в очах його все щось горить
Мов дві блискавки в хмарі.
Хоч волосся все біле як сніг
У старечій оздобі,
То стоять ще горді жмутки
Як два роги на лобі. (III, 14—15).

Розуміється, се тільки природна якась маєстатична ціха „Мойсея“, але в ній юрба має бачити щось страшного, щось надприродного. А се видається для раціоналістичного атеїзму чимсь дуже простим, атже юрба забобонна, атже вона вірить у Бога тільки завдяки таким самим „привидженням...“

Се, що Франко тут говорить, має бути натуралістичною парафразою ось якого місця з біблії: „І бачили Арон і всі сини Ізраїля Мойсея, а ось світилася скіра його лица (коли зійшов з Синаю), і боялися приступити до нього... І клав Мойсей заслону на лице своє, поки не пішов, щоб говорити з ним (з Господом)“ [II. Мойс. XXXIV, 30—35].

Друге знамя в Мойсея для постраху юрби: „Мойсей“ добре визнається на раціоналістичних штучках, навчився він того в єгипетській школі:

Признавайсь: не на тебе ти вчивсь
У єгипетській школі,
Щоб доріши кайдани кувать
Нашій чести і волі? (VIII, 2).

В чому ж ті штучки полягають? „Мойсей“ просвічений раціоналіст (він жеж знає, що ніякого Єгови нема), сміло вступає там, де інші ізза забобонности не ваяються вступити.

Та давно вже не ходить ніхто
До намета святого,
Його жах стереже день і ніч,
Мов собака порога.

Але камінь великий лежить
Край намета до сходу:
З того каменя звичай велить
Промовлять до народу.

На той камінь зіходить Мойсей —
І жахнулися люди — (III, 16—18).

„Мойсей“, аби його авторитет був як найбільший,
свої слова подає за слова Єгови:

Не мої, не тих глиняних уст,
А самого Єгови. (IV, 4).

Ніякого иншого знаку він не в силі подати на доказ
сього, крім своєї діалектики! — отже лише те, чим вою-
ють також його вороги, а не менше вміло. Ось знова злім!
(Далі буде.)

О. Іван Рудович.

Основники св. Юра, львівської катедри.

Польські письменники чванливо підносять жертвенність польської шляхти на наші церковно-народні цілі в давній Польщі. Та в супереч сему історія виказала, що наша церква саме тоді втратила багато свого добра в хосен лат. костелів і шляхти, та що крім кількох виїмків всі оповідання про жертвенність панів для нас — се неправдиві казки. Такою тенденційною і свідомою неправдою є твердження, кольпортоване навіть в наукових польських публікаціях, а повторене в сегорічнім *Ślow-i pòlsk-im d. Stanisławom Kupczyńskiemu*, що св.-юрську катедру у Львові збудувала Катерина з Потоцьких Косаковська за польські гроші. Супроти того підносимо загально знаний факт, що св. Юра збудували митрополити Атанасій і Лев Шептицькі, а середники потрібні на се жертвували оба митрополити і наше духовенство. Історію будови сеї церкви розкажемо вірно на основі жерельних актів, які зберігаються в Національнім Музею і є приступні для тих, що шукають історичної правди.

Від тринадцятого віку належала до св.-юрського монастиря ціла св.-юрська гора і поля, що простягалися аж за Білогоріччє і Рісну руську. Мурована церква, збудована в п'ятнадцятім віці після пляну архітекта Доє і монастир стояли майже на тім самім місці, на яким опісля збудовано катедру, митрополичу палату і будинки для крилошан і св.-юрського душпастирського духовенства.

Львівські єпископи жили в св.-юрськім монастирі від основання сего єпископства 1539. р. Мали тут окрему дерев'яну палатку, а користувались монастирською церквою, яка від тоді уважалась львівською катедрою.

В сімнайцятім віці св.-юрський монастир і катедра дуже зuboжили. Татари часто набігали на Галичину, а дійшовши під Львів, кілька разів сплюндрували монастир та пограбили церков. Місто загарбувало монастирські поля і прилучувало їх до своїх дібр, шляхта виманювала від монастиря найкрасші землі під містом, будувала на них палатки для себе, та творила з них юридики, за які не платила містови ніяких податків.

Руїницьку господарку в св.-юрськiм монастирі перепинив єпископ Йосиф Шумлянський (1667—1708). Переніс він до катедри чудотворний образ Божої Матері з Преображенського монастиря в Теревовлі 1673 р., збудував при катедрі каплицю для Божої Матері, поручив оо. Василям беречи образ і відправляти богослуження в каплиці, установив два відпусти в катедрі: на св. Юра і на свято Покрова Преч. Діви, та вистався (1679 р.) у короля Івана Собіського о привілей на дві ярмарки під св. Юром: на св. Юра на весні і на Покров Преч. Діви в осени.

Шумлянський прийняв потайки унію 1681 р.*) разом з унівським архимандритом Варлаамом Шептицьким. Проти унії заявила православна шляхта, частина духовенства і львівські міщани—члени Ставропігії. Тоді зачав єпископ гуртувати коло св. Юра приклонників унії, оснував печатню в монастирі і велів монахови Йосифови Городецькому уладити її і випечатати книжку „Метрики“. А спонукали його подбати о власну друкарню такі причини: „найпервѣй для умноженія книгъ ку Помноженію Хвалы Божои служащихъ. По вторе для поправы и оздобы церкви св. Вел. Муч. Хва. Гіоргія катедральнои, и для выживленя при тойже Церквѣ св. застаючихъ Законниковъ, Священниковъ, Діаконовъ, Монаховъ, гдѣжъ жаднои иншои до тои Церкви нѣмашъ мастности“.

Для катедри надбав Шумлянський багато гарних риз а записав їй цінні хрести і сучавську мітру, яку забрав був король Собіський з митрополичого собора в Сучаві, а опісля дарував єпископови. Монастиреви дарував частъ своєї юридики „Чолганщина“, купив юридику Балабанівщину, а в завіщанні записав 6000 золотих польських**). Його наслідник Варлаам Шептицький (1709—1715) ледви міг зачати найпотрібніші консерваційні роботи коло катедри, бо весь час його короткого пастирювання заняли важніші справи для єпархії, а саме: реформа василіянських монастирів, канонічна візита камінецької єпархії і закріплення унії на Поділля, процес о єпископські добра та заключення угоди (конкордії) з львівським польським архієпископом Скарбом.

*) Др. И. Шараневичъ. Іосифъ Шумлянський, рускій єпископ львівський.

**) Науковий збірник 1868, стор. 87—104.

Катедрі записав він 12.000 зол. пол. і застеріг собі, що його тіло мають поховати в крипті під церквою. Св.-юрському монастиреви дарував свою часть юридики „Чолганщина“ і доходи з неї мали уживатись на удержання монастирської школи, а саме філософічних і богословських студій для новиків.

В р. 1713 став коадьютором старого єпископа його братанич Атанасій Антін Шептицький, унівський архимандрит, що по смерті Варлаама й вступив на львівський владикий престіл (1715 р.). Негайно взявся він до діла і спинив розвал старенької катедри. Та 1729. р. вибрали його єпископи київським митрополитом; Львів став осередком нашої католицької церкви і осідком центральної духовної управи на єпархії: київську, камінецьку, галицьку, львівську і офіціалат брацлавський.

Монастирська стара церковця, з п'ятнадцятого віку, була бідна, за мала на катедру і для тисячів прочан, що приходили що року на відпуст. В сорокових роках вісімнадцятого віку ще й зачала валитись. Митрополит, людина побожна й високо освічена, єрарх меткий і багатий, що удержував зносини з найвиднішими і впливовими людьми в державі, соромився довше коморувати в василіянській, невеличкій церкві. І рішився збудувати катедру, що була би зовнішнім висловом його глибоких релігійних почувань і почеси для Божої Матери, яка вже своєю зовнішньою величністю гідно репрезентувала би наш обряд перед чужими і своїми, що часто з всякими ділами навідувались до нього, яка могла би зрівнятися з величавими храмами золотоверхого Києва і з львівськими костелами, вивінуваними щедро шляхтою, а здвигненими безплатною, важкою працею поневоленого панщизняного люду.

Плян на нову катедру зладив талановитий інженер-архітект де-Вітте (de Witte), Француз у польській службі, що тоді наладжував у Львові занедбані і поруйновані укріплення, а опісля був командантом Камінця Подільського. Запроектував її в стилі Людовика XV. — „рококо“, що саме тоді загально приймався на Заході і виперав бароковий стиль. При виконанню не збережено чистоти стилю, бо й сам архітект схилився більше до барока, зовні щедро прикрасив храм орнаментом, чисто декоративного характеру, який у деяких партіях навіть не вяжеться органічно з будовою.

Основою церкви є хрест і вона збудована у виді хреста, а в чотирох кутах хреста є каплиці. Головна вісь прямує від сходу на захід.

Мистець-архітект дуже справно вихиснував гарне положення терену. Церков зробив осередком, а навкруги неї розмістив симетрично будинки, ним запроектовані, і ті, які вже стояли на св.-юрській горі. Новий монастир оо. Василіян

збудований 1738 р. межував з катедрою від північної сторони. Зовсім схожий на нього будинок запроектував де-Вітте на протилежній полудневій стороні, який вибудував опісля митрополит Лев Шептицький на приміщення епархіяльної духовної семінарії.

За церквою, на західній стороні станула дзвінниця, в якій висить до сьогодні старий, мельодійний дзвін св. Юрія, одинока пам'ятка у Львові з княжих часів. Ізза положення терену і архітектонічних вимог мусів де-Вітте не числитися з вимогами нашого обряду і дати вхід до катедри і головну фасадну від сходу. По сходях, збудованих над каплицею св. Онуфрія, входить до церкви. Просторий майдан простягався перед церквою, а серед нього стояла стара єпископська палата саме напроти входових церковних дверей. На тім самім місці і після пляну де-Віттого змурував митрополит Лев Шептицький палату в роках 1761 і 1762., в якій доси живуть львівські митрополити.

Стару церков зачали розбирати в осени 1743 р., скінчили розбірку на весні 1744 р., і таки негайно стали робити кам'яну підмурівку і ладити пригоже місце під нову катедру. Літописець св.-юрського монастиря відмічає, що митрополит взявся до діла з одушевленням, не жалувал вкладів, на Боже і народне діло ужив майна, надбаного із своїх просторих господарств у Перемишлянщині і Рогатинщині та з промислових заводів: медоситні і броварів. Здійснення своєї мрії сторожив з таким захопленням, що рідко виїздив навіть до рідні і приятелів — Чарториських, Сінявських — лиш на весну сидів в Уневі і тут скликав офіціалів і деканів на епархіяльні собори.

Цегольні під св. Юром і в Кожичах достарчали потрібної цегли, камінь возили зі Знесіння, а тесовий з Поляни і Демні, мідяну бляху на покриття даху замовив у купців з Гданська.

Два роки будували самі мури, а в осени 1746 р. вкрили їх провізоричною кришею. Атанасій не бачив кінця свого діла; вмер 11. грудня 1746 р. Похорон і святочний сорокоуст відбувся вже в новій катедрі. Його тіло похоронили в гробниці під св.-юрською церквою.

Та докінчення катедри було обезпечене; митрополит записав у своїм завіщанні 116.820 золотих польських на ту ціль, які зложив у кн. Чарториського і загіпотекував на селі Городиславичі*).

Часову управу епархії обняв перемиський єпископ Онуфрій Шумлянський, а вакансія продовжилась півтретя року.

*) Via Aeternitatis przez bramę śmierci otwarta... we Lwowie 1747. 19. stycznia. Ks. Waleryan Gruszczyński, Definitór i Przecór Konwentu Karmelitów w Bołszowcu.

І тоді не занехали роботи при катедрі, всеж таки не йшла вона так скоро і справно, як попереду; не доставало фондів, на всі видатки в році було всего 8177 зол. пол. 12 грошів відсоток від Атанасієвого запису.

В маю 1749 р. став львівським єпископом Лев Шептицький, архимандрит милецького монастиря, і близька рідня Атаназія. Він третій з тої родини сидів на владичім престолі у Львові. В першу чергу бажав він довершити рівночасно дві справи, дуже важні для єпархії: скінчити катедру і оснувати духовну семинарію. Зі звітів офіціалів про настрій і матеріяльні відносини духовенства переконався, що обі справи переведе справно і легко, втягнувши все духовенство до тої акції і обезпечивши собі його матеріяльну і моральну піддержку.

На 15. мая 1750 р. скликав перший собор офіціалів і деканів до Перегинська. За згодою представників духовенства призначив на семинарію весь капітал, записаний його попередником катедрі. За половину того капіталу мав збудувати новий будинок для духовної семинарії коло св.-юрської катебри, а другу половину мав визичити на певну гіпотeku і відсотками удержувати кандидатів духовного стану (питомців), катедральне духовенство і службу при катедрі себто єпископський причет, бо черці св.-юрського монастиря часто відмовлялись від послуг єпископови. На жадання членів собору звільнив єпископ парохіяльне духовенство від датків на семинарію, які мусіли платити що року всі католицькі парохі на ту ціль на основі рішення тридентського собору. (Засідання XXIII. відд. 18).

Катедру мав кінчити єпископ лиш відсотками від легату. Щоби робота скорше скінчилася, а отворення семинарії не відкладалось на далеку мету, обовязалось духовенство що року давати жертви на катедру, доки церков не буде зовсім скінчена зовні*). Сі жертви не були важким тягарем для духовенства: пересічно випадало на кожного пароха по 20 битих шістаків річно; біднійші, на менших парохіях, давали по кілька, а багатші по кількадесять шістаків. З тої збірки було річно до 15.000 зол. п., а за перших десяти літ, а саме від 1750 до 1760 р., жертвувало духовенство на катедру 147.383 золотих польських. Складку духовенства з трох єпар-

*) Wyrażnie to statutum in Sacro Concilio Tridentino, in unaquaque Dyecesi Seminaria były erecta propter erudiendas personas ad statum spiritualem aspi antes, na które obligowane są Parochie quotannis certam quotam moderatam contribuere. Więc co w Synodzie Zamoyskim jest insinuatam my usiłując koniecznie erygere w naszej Dyeczyi necessarium ejusmodi Seminarium ex propenso ku Duchownym amore, widząc ich ubóstwo, aby in perpetuo ad solvendam talem quantitatem pro seminario nie byli obligowani, a mając Legacyi na Sumę złt. Polskich 116.820 przez ś. p. Antecessora Naszego na reedeffikacyę demolowaney przez niego Cerkwi katedralney Lwowskiej pod tytułem Świętego Jerzego Męczenika, umyśliwszy z prowizyi od

хій; львівської, галицької і камінецької за трийцять літ (1750 до 1780 р.) обчислено на суму 372.510 золотих польських.

В Національнім Музею у Львові є десять оригінальних книг, в яких подрібно вписано всі доходи і розходи на будову катебри і всіх інших святоюрських будинків за час від 1749 до 1779 р. Князі Чарторийські заплатили за той час 278.022 зол. пол. 8 грошів відсотків від Атанасієвого запису, а дочисливши до них 372 510 зол. пол. жертв духовенства, одержимо повну суму доходів за трийцять літ 650.532 золотих польських.

Видатки на катебру і всі будинки точно обчислені по рік 1774. і виносили 1,100.000 зл. пол., а за весь час пастирювання митрополита Льва Шептицького видано на будову майже півтора міліона зол. пол. вчислюючи в ту суму й вартість матеріалів, жертвованих митрополитом.

Львина часть видатків на будову впала таки на єпископа: давав він і гроші і потрібний матеріал із своїх маєтків та з дібр своєї рідні. А кілька зусиль мусів він вложити, щоби піддержати жертвенність духовенства, побороти всі перепони, які ставили йому чужі і свої, а зокрема оо. Василяни, які мусіли косо дивитись, що єпископ розбудовуєсь на монастирській землі, кілька умової праці і знання потрібно було, щоби цілість вийшла гармонійна і дійсно гарна!

Жертвенність парохів і єпископа спонукала офіціялів і деканів, що вони з власної понуки обовязались на соборі в Крилосі 1754 р. складати що року такі жертви: Львівський офіціал 10 червоних золотих польських, барський 6, галицький 4, камінецький 4, бережанський 2, а капелян галицької катебри також 2 червоні зол. пол. Крім того офіціали і декани давати річно по одному шістакови за кожного підвласного їм пароха*).

teyże Sumy fabrykę namienioney katedry kontynuować, a pozostałey Sumy Partem na fundacyę Seminarij Dyceczani, że zaś ta prowizya na prędkie murów konczenie non sufficit, przeto inito consilio z P. XX Officyałami, Dziekanami postanawiamy, aby każdy Paroch corocznie około Festu Bożego Narodzenia po tylo Szostaków na przyrzeczoney Cerkwi fabrykę dopuły ab extra nie zakonczy się corocznie dawał, posila złotym według Dyspozycyi meritu proventus Słotowego płaci. Jeżeliby też kto z dobrej swojej woli co ofiarował to osobno adnotowane i w całości oddane być powinno, a potem za takowych benefaktorow ducta proportiono Suffragia odprawiane będą. (Konstitutie diecezalne — себто ухвали єпархіальних соборів від 1738 до 1760 р. Рукопис в Національнім Музею у Львові).

*) Koliektę na fabrykę katedry Lwowskiej na fundacyę kanonow Świętych Konstytucyą Synodalną 1750 uchwaloną, aby jak naysprędzey też fabryka ab extra Zakonczona bydz mogła, Nayprzew. Officiałowie PP. Dziekanie chcąc subvenire oneri, który na Parochów włożony jest pewnym additamentem do teyże koliektzy z strony swojej, to jest ratione Officiorum Lwowski czerwonych złt. 10, Barski sześć, Halicki cztery, Kami niecki cztery,

Засоби, збирані єпископом, були за малі на скоре викінчення катедри зовні та на впорядкування і відповідне уладження її внутрі; робота йшла пиняво, протягалась на літа. Признає се єпископ у своїм звіті про стан єпархій: львівської, галицької і камінецької, висланим до Риму 29. липня 1761 р., ось так: „На довершення будови львівської катедри лишив мій попередник суму 116.820 зл. пол., які ще за життя заіпотекував на селі Городиславичі, власности світлого князя Чарторийського, воеводи руського. Ту суму призначив я на єпархіяльну семинарію, а на роботу коло катедри вихіснову лиш відсотки від тої суми, аж доки зовсім не скінчу церкви. Духовенство дає жертви на катедру, щоби я міг її скорше скінчити. Як скінчу церков, негайно зачну будувати семинарію“.

Та щоби не стрічався з докором, мов би то він нічого не жертвував на свою катедру, а весь тягар вкладав на духовенство, згадує Шептицький про будову єпископської палати: „Коло катедри була стара, деревяна єпископська палата. Зі старости вже валилася і тому при Божій допомозі будую нову, з твердого матеріалу, більшу і вигіднійшу. Половина мурів вже готова — вже й криша є на ній, а другу половину надіюсь скінчити слідуючого року (1762)¹⁾“.

І знов минуло десять літ, заки вспів єпископ скінчити катедру і розбудову своєї св.-юрської оселі, вирівняти горби навкруги палати, розвести сад і цвітник та окружити всі будинки муром²⁾. Над віздовою брамою, прикрашеною єпископськими відзнаками і гербом Шептицьких, виписали рік 1770, бо в тім році надіявся єпископ звершити своє діло. Та обманувся він; ще лишилось так багато додаткової роботи, що скінчили її аж по його смерті (1828 р.), а розмалювали катедру за його наслідників Білянського і Михайла Левицького³⁾.

Brzeżański dwa, x. Zawadowski kapellan y wikary katedry Halickiey idem. Osobno zaś ratione Dziekanow tak Officialowie iako y Dziekani każdy według liczby Parochow dyspartymentem sobie poddanych za każdego Parocha po szostaku iednym takowy addytament dobrowolnie uchwa-i, aby tym sposobem przez presze złożenie sumy na zakążenie pomienionej Fabryki de-terminowaney byli liberati abonere płacenia kolekty Parochowie ad propor- tionem wiele który Złoty Stółowego wedle dispartimentu tylo szostaków bitych ad rationem kolekty zwanej Katydratykem nie na inszy czas tylo ne termin Kongregacyi addytamentem PP. Dziekani comportować bez żadney exkuzy tenebuntur. — (Konstitutie diecezalne. В Національнім Музею у Львові).

1) Состояніє Єпархій и Церквей Єпископіи Львовскон, Галицькон и Каменца Подольского описано 1761 года, и в донесеніи до Римской Куріи подано Преосв. Львомъ Шептицким. Зоря Галицкая jako Альбум на год 1860, стор. 251 - 269. Перевід зладив Яків Головацький з латинського оригіналу, що переховується в Національнім Музею.

2) Rachunki z J. P. Starzawskim za R. 1770, 1771 y 24 marca 1772. в Національнім Музею.

3) Церков і монастир св. Юра у Львові. І Р. Діло за р 1901.

За єпископа Білянського малював катедру талановитий маляр, Українець, Лука Долинський, родом з Білої Церкви на Україні, що вчився в Малярській школі у Відні. З щирим релігійним захопленням, вкладаючи багато праці розмалював мистець святилище і пресвітерію; Тайна Вечера, св. о. Миколай, погруддя Ісуса і Божої Матері, апостоли і пророки — се його образи¹⁾.

Цісар Йосиф II. був у Львові 1785 р. і оглядав св.-юрську катедру, яка своїм гарним положенням на горбі поміж садами, городами і гайками, новим стилем та дбайливим викінченням приманювала всіх, що любили природу і мистецтво²⁾. Образи Долинського подобалися цісареві і він дарував йому цінний золотий перстень „на спомин“.

Французькі війни і загальне зубожіння, переслідування нашої церковної єрархії за те, що відмовлялась від участі в заворушеннях проти Австрії, заходи о матеріальне обезпечення духовенства перепинили прикрашення церкви на кількадесят літ. Зовсім викінчили її аж в двацяти роках 19. віку, за митрополита Левицького.

„Богословія“.

Вже не будемо змушені самі про себе зі стидом говорити, а чужинці не зможуть уже з погордою про нас висловлюватися, що — „Нива“ є одиноким релігійним часописом у нас, Українців-католиків... Як ми заповідали в попереднім числі „Ниви“, на днях появилась „Богословія“ науковий богословський тримісячник. Якщо справа добре піде, то здійсниться те, що було і є нашою найбільшою потребою на релігійному полі. Ось як Редакція „Богословії“ висказує свою ціль: „недостача своєї й незвичайно утруднений доступ до заграничної літератури грозять байдужністю до теології, нидіннем богословського знання в нас.

Саме ці моменти — піднести й зосередити наукову богословську творчість, виховати нові сили, розбудити більше зацікавлення богословськими науками й передовсім наукою — піддержати та скріпити уніоністичну акцію на Сході — змусили ОО. Професорів наших Духовних Семінарій, приступити до видавання сього наукового часопису.

„Богословія“ ставить собі тому за завдання подавати строго наукові й реферуючі розвідки з цілого обсягу тео-

¹⁾ J. Lewicki. Ruch Rusinów w Galicyi, стр. 27 до 39. i Słownik malarzów polskich Edwarda Rostawieckiego. T. I. стр. 151 i 152.

²⁾ Briefe über den itzigen Zustand von Galizien. Автор: Franz Ratter.

льогії. Особливіша увага буде присвячена теології Східної Церкви. Оглядами й оцінками книжок порушуванням біжучих теологічних питань, переглядом заграничних видавництв та місячників і відомостями з наукового богословського світа буде редакція старатися познакомлювати П. Т. Читачів з найновішими здобутками богословського знання.

Така загальна ціль — директива.

А яке її здійснення в ч. I „Богословія“? Зовнішню своєю стороною (артистична вінета на окладинці, гарний папір, старанний добір черенок) сей часопис без сумніву перевищує все, що в нас було в тому роді. А змістом? Можна спорити про се: чи в наших обставинах се корисне для нас і для самого часопису, що деякі статті печатаються по латині, як також про те: чи статті, які появляються в часописови, мають бути написані в строго науковім тоні — значить: можна спорити про спеціальности редакційної програми, але не про саму програму і не про її виконання. Мимо своєї строгої науковости часопис може зацікавити кожного, хто любить поважну книжку. Се вже заслуга Редакції, яка поміщує в ньому те, що на часі, що нас живо обходить.

Вкоротці: новий часопис такий, що могли би нам його позавидувати й щасливійші народи, аніж ми є. Тим однак не хочемо сказати, що часопис є в кожній своїй точці без закиду (сеж була би дитинна наївність так твердити). Мова й ортографія в часопису подекуди не є без закиду. Але се стане зовсім зрозуміле, коли возьмемо під увагу, що нині в нас як що до мови, так що до ортографії хаос, та що головний редактор часопису, о. д-р Й. Сліпий, через ряд літ перебував за границею на спеціальних студіях, і ще не мав часу винайти ся в хаосі, з якого вже твориться лад і певний напрям. Одначе ми сього певні, що ті дрібні ущербки в найближшій будучности будуть зліквідовані.

О. д-р Й. Сліпий вже в тім першім числі дав доказ своєї назвичайної запобігучости, витребалої волі, знання та фахової ерудиції. І можемо мати певну надію, що під його проводом „Богословія“ розвинеться як найкрасше і сповнить ціль, яку собі визначила. Хай Господь буде в помочи! К.

† О. Іван Алексевич.

Дня 8. квітня 1923 р. умер у Львові крилошанин о. Іван Алексевич, катехит виділової школи ім. Кордецького і референт шкільних справ у Митр. Консисторії. Покійний, уроджений в 1874 р., був сином пароха з Чернихова, дек. тернопільського. Гімназійні студії укінчив в Золочеві, а богословські у Львові. Рукоположення одержав з рук митр.

Юліана Куїловського в 1899 р., і був призначений на заступника катехита в гімназії в Золочеві. Одначе шкільні влади уважали його за молодим на сю посаду, і покійний, вскорі повдовівши, лишився в катехитичнім заводі при мійських школах у Львові. На сім становиску відзначився великою посвятою і пожертвованнем в праці для повіреної йому молоді. Любив школу і працю в ній, а оглянувшись в духовних потребах учеників, став видавати молитвеники, в яких збирав усе те, що уважав потрібним для dorостаючої молоді в ділі освячування її. А взявся він до своєї праці тому, що головним змістом його життя була молитва. Він був чоловіком молитви. Те довело його до уладження у себе домашньої каплиці, і одержання дозволу у Ап. Престола служити Службу Божу у ній також і другим священикам, щоби бути йому на Службі Божій і тоді, коли його здоров'я стало недомагати, бо його недуга почалася уже тому 11 літ. Іменованій референтом шкільних діл, став гідним наслідником своїх попередників, о. Торонського і о. Білинського. Він не жахався в тій праці ніякого труду і все особисто являвся в Шкільній Раді у поодиноких референтів, бо Митр. Ординаріят не мав уже в шкільній магістратурі свого делегата. Сю трудну задачу сповняв покійний все гідно і незвичайно точно. На сім становиску приглянувся покійний катехитичній справі в середніх школах, і його бажанням було ввести підручники до науки релігії зладжені на нових методах. Одною з найкрасших метод уважав він науку релігії на основі літургії, бо його ідеєю було привязати молодого ученика до нашого обряду і церковного року. Уже на смертній постелі діждався видання „Малого Катехизму на основі церковного року“ і „Малої Літургії“ для народних шкіл. „Слава Богу“, говорив покійний, „тепер праця в сільських і мійських школах піде, легше і успішнійше“. А хотів покійний сю працю катехита поставити на гідній її висоті і переписувався з Експ. Митрополитом в цілі назначення окремих головних ординаріатських візитаторів для шкіл в поодиноких протопресвітератах. Преосв. Митрополит, вибираючись в Америку, переслав йому з Риму іменування на папського шамбеляна, а опісля з Бразилії, іменував його соборним крилошанином львівської капітули. Інсталюваний на крилошанина в день св. Михайла 1922 р. занедужав в кілька днів опісля, і уже не піднісся з сеї недуги, так вельми тяжкої, яка скінчилася кількатижневим конанням. В хоробі незвичайно терпеливий і відданий на Божу волю дякував сердечно кождому, хто його посітив, і знаходив силу і потіху для себе в св. Тайнах та у відслуханню Служби Божої. Попрацавши зі всіми і поблагословивши рідню і лікарів за їх, як казав „ангельську доброту“, умер на саме Воскресення, дійсно після слів св. Івана Золотоустого „doxa to Theo, panton heneken“.

Львівські священики стратили в покійнім незвичайно ніжнього і чутливого товариша, що умів своїм поведенням привязати до себе кожного, хто з ним частійше стрічався. І понесуться щирі молитви за його душу при заупокійних Службах Божих всіх тих, що належать до „Літургічного Союзу“, який покійний, рік тому, сам відновив, не причуваючи що він буде першим помершим в тім Союзі.

Нехай Господь Бог, до которого покійний о. Іван так сердечно вів діти, буде милосерний для нього, щоби смерть його була для нього „представленіє отъ печальнѣйшихъ на полезнѣйшая и сладостнѣйшая и на упокоєніє и радость“.

о. Л.

Зі світа.

Австрія. Незвичайно замітною річю є цілковита мовчанка англійської преси про дуже цікавий факт, що теперішній голова австрійського правительства і відомий ратівник свого краю з над берега крайньої руїни є священиком. Успіх праці о. Сайпля є нині майже запевнений, однак найбільшою трудностю для нього було пробудити своїх земляків, щоб вони стали до боротьби з тяжкими умовами! В протягу кількох тижнів він урядив більше як 400 публичних зборів і знаний з того, що цілу ніч перебуває в парляменті, оставляючи його лиш рано, щоб відправити Службу Божу, а в пів години по 8-ій вертає до своїх урядових обов'язків.

Італія. Рим. Дня 19. III. ц. р. прийняв папа на послухання студентів висшої школи, званої „Academia S. Thomae“. Після привітної адреси кардинала Біслетія, забрав слово св. отець і в довшій промові говорив про велич і значіння св. Томи Аквінатського. „Св. Тома — сказав Папа — вмів кидати своє ясне проміння всюди і розливати його понад усім безмежним полем сотворіння і знання, буття і правди, зосередовлюючи його в двох суммах: в Summa theol. і Summa c. Gentiles, з котрих одна показує нам зі землі небо, а друга розкриває землю в світлі неба... Не дивно отже, що св. Церква прийняла се світло, що ним осяяла і розяснила ним свою безсмертну науку; не дивно, що папи йшли на випередки в похвалах св. Томи і поручали його як взір, учителя, опікуна і покровителя всіх шкіл...“ Вкінці заявив папа зібраним, що на слідуючий рік хоче відсвяткувати річницю канонізації св. Томи і то як найвеличавіше. Між присутними був також Mgr. Talamo, колишній екзамінатор Пія XI на академії св. Томи, який підписав його докторську диплому.

*

*

*

Асистент ватиканської бібліотеки, К. Каралевський, виголосив недавно в папськiм Інституті для сх. обрядів відчит про Петра Аркудія, на який загостив майже цілий славянський світ міста Риму. Можна надіятися, що достойний прелегент оголосить його друком і так станеться він цінним вкладом у ювілейну літературу про св. Йосафата, з котрим Аркудій стояв у близьких зносинах.

* * *

Дня 4. марта ц. р. мав проф. Г. Бенедетті в тімже Інституті виклад на тему східних обрядів за часів папи Климента XI.

* * *

В Римі назначено вже дні, в яких відбудуться беатифікаційні торжества трох слуг божих. І так: 29. IV. ц. р. проголоситься блаженно Пр. Тереса від Дитятка Ісус, Кармелітанка, 6. V. Пр. Михайл Garicoits, який основав згромадження священиків Пресв. Серця Ісусового, знаних під назвою Bethaniam, а дня 13. V. відбудеться беатифікація кард. Роберта Беллярміна, єзуїта, великого богослова.

Канада. В днях 28. II та 1. і 2. III. ц. р. відбувся в Вінніпегу Всенародний Зїзд, у якому взяли участь священство і делегати греко-катол. громад і інституцій Канади. Ціллю зїзду була красша організація церковного і національного життя Українців розкинених на широких просторах Канади. На зїзді повзято різні і всесторонні резолюції, які подає „Канад. Українець“ у 10. ч. з д. 7. III. Між ними находимо точку, якою зїзд уповажнює ексекутиву Нач. Управи доповнити її склад 5 членами „вибраними з рядів нашого славного і патріотичного монашого духовенства, т. є Всч. оо. Василіян і Редemptористів“. Це рішення найкрасше показує, що нема там ніякої „давньої і загально звісної боротьби“ між чорним і білим духовенством, про що так легковірно виразився „емігрант“ у своїй дописі до перемиського „Укр. Голосу“ (ч. 9. з д. 4. III. ц. р.). Так теж інформували нас найбільш достовірні свідки. — Очевидно, хто пильно слідить життя наших заокєанних братів, мусить тішитися і радіти, коли бачить, що там на еміграції еднаються всі і закріплюють дружню руки до великої праці, якої основою і завершенням має бути католицька свідомість і кат. ділання. Нехай Бог благословить благородній ініціативі, а її духовного керівника, Преосв. Н. Будку, нехай наділить свіжою ревністю, щоб повернувши щасливо між своїх вірних, проводив їм на дальші многі літа!

Росія. Вже не від нині большевицька влада значить своє пановання кровію і мордом. Завершенням сього нелюд-

ського терору є останній процес і судейський присуд на архієп. Цепляка і товаришів, між якими знаходиться греко-кат. ексарх Федоров. Один з них, о. пралат Будкевіч, поніс уже 31. III. смерть, а інші караються тюрмою А патріярха Тихона тепер судять. Ніщо не помогли протести державних урядів Європи і Америки, — більшовія цинічно зігнорувала інтервенції культурних народів, упоравшись із невинними після свого бажання. Та нехай лютиться далі більшовицький шал, нехай тріюмфує диявольська злоба, бо це доба його пановання! „Як уже пораховані — каже слушно „Kath. Kirchenztg.“ (Nr. 15 з н. р.) — дні Леніна, так і пораховані дні його спільників і трабантів; обтяжені проклоном свого нещасного народу і цілого культурного світа, зійдуть вони зі світової арени, а їх останнє слово буде ствердженням цької заяви, яку події вимогли на виираючій Юліані Відступнику: Галилеянине, Ти побідив!

Румунія. В новіших часах кат. Церква зазнала переслідування в таких державах, як: Японія, Хіни, Португалія, Франція, Мексик. До них прилучилася тепер ще й Румунія. На днях донесла преса, що румунський уряд видав закон, яким проганяє зі своїх границь всі чини і законні згромадження, за виїмком греко католицьких Василян. Хоч проти безбожного розпорядку голосували послы національних меншостей і Жиди, одначе більшість заявила за законом і Сенат затвердив рішення. Так отже великі простори дієвезій Арад, Великий Варадин, Люгош, Темешвар, Карльсбург, Фогараш і Касанад остали без католицьких монахів і монахинь, а численні школи всяких типів і відтінків, многі шпитали, захисти і приюти без учителів і совісних доглядачів та опікунів. Віденський „Reichspost“ і італійський „Il Popolo“ зазначають, що цим розпорядком кабінет Братіану хоче започаткувати в Румунії правдивий Kulturkampf і легким коштом загарбати церковне майно.

Крім цього загаданий орган „popolari“ в „Il Popolo“ з д. 11. IV. Nr. 5, звідомлює, що дня 24. III ц. р. православний архієпископ М. Балая остро заатакував у Сенаті католицьку Церкву і папського нунція Мармаджія, жадаючи звинення нунціятури, тому що „годі зрозуміти, як може зовсім не католицька нація удержувати зносини з папою римським“. Рівночасно Сенат ухвалив, за згодою уряду, признати православну церкву церквою пануючою королівства Румунії. А треба знати, що нинішня Румунія, попри своїх православних підданих, має понад 5 мільонів католиків.

Сполучені Держави. Дивоглядний закон, ухвалений провінцією Оріген, який зносить усі католицькі і приватні школи, має бути скасований найвищим Союзним Судом.

Американська конституція зборонює, щоб яка провінція видавала закони вкорочуючі права населення, і провінція Оріген буде мати тяжку задачу доказати: чи католицькі школи загрожують її державному добру?

Туреччина. „*Corriere d' Italia*“ з д. 3. IV. ц. р. (Nr. 79) звідомлює, що Ап. Престол назначив свого нового відпоручника до Константинополя, в особі Преосв. Ернеста Філіппія, який до недавня займав це місце в столиці Мексику. Як знаємо, в січні ц. р. революційний уряд Обрегона прогнав його з цієї країни, про що писали ми в останнім випуску „*Ниви*“.

Філіпіни. Американські католики занепокоєні фактом, що Філіпінам, із 8 мільонами католиків, грозить небезпека, як лиш не зробиться чогось у тім напрямі, то протягом одної або двох генерацій край стане протестантським. Є там у Манілі одна католицька парохіяльна школа, ведена бельгійською монахиною. Протестантські організації подають всюди за низькою оплатою або і даром средства виховання під власним їх наглядом і опановують прилюдні школи, університети з системою УМСА, приюти та союзи з виразним наміром притягання на протестантизм. Одначе рік тому Єзуїти отворили великий ліцей, а Ассумпціоністки від довшого ряду літ ведуть велику дівочу школу в Манілі.

Швайцарія. Кантон Сан Галлен зніс пласет, силою котрого треба було позволення уряду на обсаду єпископів і для інших церковних заряджень. Кантон Сольотурн одиникий задержує на дальше той пережиток антикатолицьких практик.

Японія. Як кожда культурна держава, так і Японія має своє посольство при Ватикані. Очевидно, що удержання посольства потягає за собою чималі видатки, і тому кожний уряд видає на сю ціль значні суми з державної каси. Недавно японські буддисти розвинули по цілім цісарстві ши року і нагальну акцію, щоби звинути ватиканське посольство і тим способом оминати великих видатків. Одначе міністер закордонних справ зайшов їм дорогу і втихомирив збаламучених горожан, пояснивши окремим письмом значіння і konieczність такого представництва при Апост. престолі, котрий досі остає великою силою в цілім світі.

Нові книжки.

„**Богословія**“. Науковий тримісячник. Видає Редакційний Комітет, Львів, ч. 1, стр. 96. Ціна сего 1. числа 9000

мп. Зміст: Від Редакції (вступна стаття). *Dr Jos. Slipyj: De amore mutuo et reflexo in processione Spiritus Si explicanda*. О. д-р А. Іщак Уніонні і автокефальні змагання на українських землях від Данила до Ізидора. О. Г. Костельник. Теорія Айнштайна. — Огляди й оцінки. — Вибранні питання. — Всячина. — Хроніка. — Укр. Наук. Богосл. Товариство. — Книжки й часописи.

Studion. № 1. лютий 1923, 8°, стор. 32. — До цього ряду видавництв про Схід і східну Церкву, прилучився на днях ще один орган. Є ним наведений двомісячник, присвячений Церквам, найчисленнішого з поміж східних, візантійського обряду. Ціль його намічена в програмовій статті, яку редакція подала в двох мовах: італійській та французькій. Читаємо тут таке: Орган не є чисто, научним, ні теж простим викладником популярної думки. Його ціль передусім практична і то під двома оглядами: Найперше, він хоче зблизити до себе різні Церкви, які заховують візантійський обряд, щобони вони взаємно себе знали в усім, що торкається їх релігійно-церковного та духового життя. Відтак, має бути (інформаційним) лучником для всіх, котрі чимраз більше на Заході починають цікавитися східними Церквами. Як бачимо, перша ціль досить загальна і мало що відбігає від завдань інших органів і можна слушно сумніватися, чи вдасться йому досягнути бажаний вислід, от хочби і тому, що найбільшій групі візантійського обряду, Українцям, орган остане чужим, будьто через язикові труднощі, будьто через чужу, тільки вивчену ідеологію. Стане отже орган служити другій цілі, але чи вона заслугує на це, щоб аж основувати сьогодні так коштовне видавництво? На зміст першого випуску складається статейка К. Каралевського, начального редактора і мож сказати душі видавництва, про це, що треба розуміти під візантійським обрядом, далі йде початок статті Митр. А Шептицького про післяництво монашества в квестії зєдинення Церков, Відтак находимо статтю Г. Бенедеттія, доклад еп. Е. Шапталя, звіт І. Машія, одну рецензію де Местера, відділ запитів і відповідей, новинка, вкінці огляд преси. Видання „Студіона“ симпатичне і старанне і має апробату св. конгр. для Східних Церков — Адрес Редакції: 12, Via Vespasiano (31), а для замовлень: Libreria Pontif. Fid. Pustet, Piazza 5, Luigi dei Francesi, 33, Roma (20) Річна передплата виносить 10 L.

Замітне це, що двомісячник започаткований підчас побуту нашого Митрополита в Римі, що остає під покровом св. Теодора Студита і стремить до угрунтовання набожності в душі літургії. Можна отже догадуватися, яке відношення має орган до Митр. А. Шептицького і якщо воно реальне та закріплене на будучність, так не сумніваюся, що воно також і тревале. Тоді надійшла вже година, в якій

починають здійснюватися його широкозакресні пляни, котрі снував він уже в василіянській келії Добромиля, Львова і Крстинополя. Й, Скр.

М. Мешлер. Божественний Спаситель. Нарис життя присвячений студ. молодіж. Переклав о. И. Котович ЧСВВ. Жовква 1922, 8°, стор. 392.

Надійшов час, у якому і наша духовна література збагатилася нарисом життя цієї особи, котра є зворотною осею всесвітньої історії й ідеалом усіх ідеалів, єдиним шляхом, правдою і життям. Маємо вже напечатану і віддану у розпродаж книжку про життя Божественного Спасителя, написану вправною і критичною рукою о. М. Мешлера. Цінна праця, що правда, присвячена студентській молоді, однак помилявся би цей, хто зі самого заголовного листка осуджував би, що вона присвячена тільки самій молодшій верстві людської суспільності. Як особа Христа Господа, так і його зразкове життя належить до всіх і всі люди черпають з нього науку, взір, ласку і святість. Нема сумніву, що між людьми священики належать до тих вибранців, котрим і Христос ближший і вони Христу. Тому сказав би я, що й це життя Божественного Спасителя належить на першій місці до священиків. Хтож, як не священик, має знати наскрізь і досконало особу свого Пана, котрому служить й якого заступає? І от має він у Мешлера зображеного свого вічного Пана, як Він живе вже перед воплощенням, на лоні Бога, в обітницях, прообразах і пророцтвах. Має по мистецьки начеркнені тзв. Месіянські часи, коли то упавше людство кріпить себе і потішається приходом Месії, а благальними мольбами своїх праведників приспішує повноту времен. Має відтак начеркнену його людську статтю, від Різдва аж до смерті, а також і після смерті, на знак його вічного панства і царювання. Хтож, як не священник, повинен докладно знати життя, науку, слова, діла Того, котрого безнастанно проповідує? Якраз Мешлер узглядає те все, вбираючи множество евангельського матеріалу в легку форму оповідання і вносячи в нього цілий научний апарат найновішої екзегези, археології, історії й інших наук. Проповідник знайде тут майже готові начерки проповідей із ясним поділом, річевим розвиненням, практичним пристосованням. Катехит має взірцеві теми до екзорт, принагідних промов, має, що найважливіше, живий взір і ідеал для тих, котрі більше, як усі інші, його потребують і за ним банують.

Провідник душ має відтворені найніжніші відрухи Серця Божого Первовзору і відчуті найтайніші жадання Господа Ісуса, які Він ставить кожній душі й окремим своїм вибранцям, щоби попровадити їх на вершини аскези, а навіть до героїської святости. Кандидат духовного стану знаходить багатий матеріал на час, коли його душа хвилю-

ється, між вибором доброго і ліпшого у службі цього, що кличе його на завідателя тайн Божих. Одним словом священик може бути певний, що в Мешлеровій книжці найде всьо потрібне йому при справованню своїх священичих обов'язків. Цілість твору робить миле вражіння, а питома Мешлерови ясність стилю і природність в представленню робить його навіть приманливим і чаруючим.

Не треба додавати, що така книжка повинна статися доконечним підручником кожного інтелігента, а передусім священика, котрий і сам старається Христа знати любити, наслідувати, і других цього навчає.

Й. Скрутень ЧСВВ.

О. Лужницький Леонід. Малий катехизм християнсько-католицької релігії. Ціна 4.500 мп., у Львові 1923. Накладом Видавництва шкільних книжок.

Підручник сей замітний тим, що автор упорядкував научний матеріал після свят у церковнім році. Майже у всіх катехизмах придержувались досі розкладу матеріалу, який був у катехизмі, виданім на приказ тридентського собору, а саме Богом обявлені правди пояснювали в такій черзі: найперше ішов виклад правд віри, опісля правд моральности, а в кінець подавалась наука про середники Божої ласки і спасіння. Схематично висловлювалося се так, що катехизм був поділений після трох Божих чеснот: віри, надії і любови.

Вилім у дотеперішній системі зробили німецькі катехити: віденські і монахійські, видаючи книжочки до науки релігії в третій класі народних шкіл, в яких лучать науку біблійної історії з наукою катехизму. О. Лужницький опер свій виклад катехизму на літургічній базі; пояснення правд віри і моралі нав'язує до історії і значіння 36 дібраних ним свят. Сей метода нагадує нам Катехизис в розказах.. Живие уроки по закону Божію. С. Успенського, виданий 1914 р. в Москві, в друкарні Товариства И. Д. Ситина.

О. І. Рудович.

Catalogus O. S. Basilii M. области св. Спасителя на 1923 р. Жовква 1923, 8°, сторін 44.

Се схематизм василіянського чина, який цього року присвячений славній пам'яті св. свящ. Йосафата з нагоди 300 літньої річниці його мученицької смерті. Довідуємось з нього, що чин має тепер 15 монастирів у Галичині, 1 на Прикарпатській Україні, 2 доми в Бразилії, 3 в Канаді, 1 в Злучених Державах і 1 в Римі. Загальне число членів побільшилось о 30 більше як у минулому році так, що всіх монахів є 252. Замітне це, що між членами зустрічаємо показне число чужинців, як також значну скількість вихо-

ванків чи сиріт (97 душ). — Шематизм виданий старанно і без заміту.

„Поступ“. Ч. 3—4. Роля жінки. — Молодечий, кат. Інтернаціонал (докінчення. — *Й. Скрутен*). — Одиниця і суспільність (*Д. Голозацький*). — Невідрадна доля (*С. Мердін*). — Поезії й оповідання. — Зі студ. життя. — Бібліографія. — Рух. — спортовий вісник. — Ціна 1.30) мп.

Наш Приятель ч. 3—4.

Благовѣстник ч. 7 і 7.

Проф. І. Огієнко: **Наглядна таблиця українського правопису.** Для школи й самонавчання. Жовква, 1923 р.

Уваги на рецензію учебника для молодіжи серед. шкіл п. з. „Літургіка гр. кат. Церкви“ (Нива 1923. ч. 2 стор. 74). 1. Учебник літургіки о. Л. Лужницького появився якраз у тім часі, коли зривається зі старою системою подавати ученикови лише се, що він має вивчитися на память, а дається йому також т. зв. літургічну читанку, яка красше надається до сього, щоби ученик пізнав обряд. Наука про зовнішню і внутрішню будову церкви, про ризи, посудини і книги, се літургічний буквар, який лишається в пам'яті ученика і народної школи. Правда наука обряду є в науці богослужень і свят. Тому не можна у сім „букварі“, себто у вступі, подавати широкої науки про стилі. Ученик пізнає їх при науці історії та науці живих мов з читанок, і має до сього великі стінні образи в кожній середній школі. Катехитови є час дорогий. Щоби він тратив його (всього в приближенні 60 шк. годин в році) на науку „ріжниць у поодиноких стилях“, до сього не намовить практичного катехига навіть пост Гоєне. Нема часу на студії праці Щербаківського, бо катехиг відійде від своєї мети. Можна оцінювати підручник літургіки з різного боку і мати різні свої бажання відносно будівляного мистецтва, малярства, музики і т. ін., та бажати як найскоршої появи українського Thalhofera в області літургіки, скажім у кождім напрямі, але не можна оцінювати шкільного учебника під иншим кутом, як лише під кутом педагогіки і методики. Тоді вийдуть питання, як пояснено в учебнику дотичне місце богослуження, які уступи ужито з церковних книг яко взірців, і т. д. Коли рецензент має се на оці, так замітить у новій книжці і нові пояснення текстів і обрядів, нові переклади (прим. празничних антифонів) з їх змістом і символікою, нові змісти церковних чтеній, і коли є практичним катехитом, відгадає ціль автора, що літургіка має бути в навчанні учеників сею областю, на якій має опісля розвинути загальна і основна

наука віри у висших клясах. Так вибрані місця з церковних книг мають догматичне значіння і будуть знаним приміром до науки догматики (пр. стор. 149). Богато місць буде міг катехит вихиснувати в навчанню ученика любови до народу (пр. стор. 172.) Вся праця катехита має за ціль побожне життя ученика, а не щоби з нього зробити богослова чи дяка.

2. З тої причини опускається в учебнику менші обряди, як кадження, хочби навіть... при страстних євангеліях. Методика каже давати найперше загальні пояснення (стор. 45), а ходом лекції додавати подрібні, як вони для молодіжки потрібні.

3. Рецензент вважає непотрібним уступ: „молення за пануючу власть“, бо є „розпорядок ординаріату його на угрені опускати“. Та ординаріат не може зміняти обряду і нове видання часослова мусить і тепер містити в собі сей уступ, що історично має своє прегарне пояснення відносно суспільного виховання в Христовій Церкві. Учебника не видається на місці, але на довгі літа, а розпорядки змінюються скоро.

4. Про оглашених сказано в рецензії, що на стор. 74 не є висловлена правда: „Се не вірно. І нині є оглашені, се почасти одна з причин задержання сеї історичної, хоч нині не всюди реальної ектенії“. Відріжнати ектенії історичні і реальні — се невірно, і неохрещених, що готовляться до св. хрещення, називати нині оглашеними — се також не вірно. А вірно є се, що є на стор. 74., що оглашених нині в церкві нема, і ніяка рецензія не покличе до життя сеї старинної церковної інституції. Історик Dr A. Weiss пише в своїй *Historia ecclesiastica* (T. I. p 431. § 78) от що: „*Hi vocabantur in Ecclesia graeca photizomenoi, et per 40 dies instructione in doctrina christiana theoretica, asceti seu exercitiis practicis et actibus liturgicis ad baptismum accipiendum praeparabantur. Cum hac instructione theoretica conjungebantur etiam oratio, jejunium, vigiliae, abstinentia... Instructio de sacramentis propter disciplinam arcani demum post baptismum, per sic dictas catecheses mystagogicas, tradita est. In Oriente — etiam oratio Dominica demum post baptismum tradita et exposita est. Inde a saec. V. catechumeni paullatim intercedit. Tunc enim pluri ad religionem christianam transierunt, et dogma de peccato originali et necessitate baptismi in litibus Pelagianis evidentius propositum etiam baptismus parvulorum magis promovit*“. Дуже гарна розправа про оглашених є в *Kirchenlexikon-i* (Hergenröther Kaulen) 1891. том 7. стор. 38 333. „*Katechumenat heisst eine Institution in der alten Kirche... selbstredend konnte aber schon mit diesem Tauftermin (d. h. Kindertaufe) das Katechumenat nicht mehr bestehen... im grossen Ganzen ist die griechische Kirche auf diesem Standpunkt stehen geblieben... Im Abendlande ging die allgemeine Einführung der Kindertaufe noch*

schneller vor sich, wozu die pelagianischen Streitigkeiten viel beitrugen. Dennoch hat man gerade im Abendlande die Oberstufe des Katechumenats, das Photizomenat, am längsten beibehalten, indem die betreffenden Acte an Kindern vorgenommen wurde (um d. J. 1286). Seitdem ist auch dieses letzte Rest des alten Katechumenates *aus der Geschichte verschwunden*".

Можна закінчити словами рецензента: „не мило вражають ці помічені похибки“ в рецензії, і то не друкарські, а річеві. „Значно краще їх помітити перед випуском їх до друку, особливо коли се“... рецензія.

Ось се я мав сказати — не так в обороні автора Літургії, як в обороні самої річи. Катехит.

Появи духів у Бродах. (Протоколи Комісії). Зібрав і вступне слово написав: о. Д-р Г. Костельник, Львів 1923. Стр. 67. Ціна 4.000 мп. Адміністрація „Ниви“ вислала сю незвичайно інтересну брошуру всім предплатникам „Ниви“, долучаючи до посилки також чек на переслання належитості. Книжечка вийшла два рази більша, ніж можна було сподіватися, і тому в попереднім числі „Ниви“ її приблизна подана ціна була за низька (2000 мп.). В Редакції „Ниви“ можна її дістати по 3000 мп., однак без ніякого рабату й без поштової пересилки. Инакше стоїть брошурка 4000 мп. Ми вважали за відповідне вислати сю брошуру всім предплатникам „Ниви“ не тільки з огляду на велике загальне заінтересовання, але також з огляду на се, що в „Ниві“ будутьечатися статті о. Костельника 1) „Що мені розяснили брідські таємні явища“? та 2) „Св. Письмо а появи духів“. А для зрозуміння тих статей потрібно знати факти брідських явищ. Звертаємо увагу, що чистий зиск з розпродажі тої брошури призначений на добродійні ціли.

Просимо всіх П. Т. предплатників негайно прислати належитість (4000 мп.) за одержану брошурку, бо видатки виносили грубі міліони.

Всячина.

Український Релігійний Комітет у Відні. Вже в попереднім числі „Ниви“ була згадка про існування у Відні т. зв. „Українського Релігійного Комітету“. Тепер хочемо подати докладніші вісти про його ціль і завдання.

Ціллю сего Комітету є підмога релігійного життя на Україні для скріплення віри і обичаїв з тим, щоби довести до зєдинення відлучених Українців з католицькою Церквою*).

*) Statuten des Ukrainischen Religionskomitees in Wien.

Почетним президентом того комітету є наш Митрополит граф Андрій Шептицький, а дійсвующим є граф Августин Галлен, Венедиктинець, котрий заразом є душею і мотором цілої акції. — Між почетними та дійсними членами Комітету находимо імена дуже визначних достойників і мужів католицького світа*)

Для переведення так гарної і великої мети на зібранню дня 18. лютого 1922 р. порішено ужити слідующих серед них:

1) Запр вадити на віденськiм університеті особні виклади, в цілі запізнавання так священиків, як і світських людей з положенням на Україні, і так приготовляти загал до католицької пропаганди на Україні.

І так зараз в слідуєчiм шкільнiм році 1922/1923 го-лошено на віденськiм університеті під проводом Професора Д-р Ганса Іберсбергера слідуєчі виклади:

a) Red. Nimczuk: „Praktischer Kurs der ukrainischen Sprache“.

b) Dr Hrycaj: „Ukrainische Literaturgeschichte im XIX. Jhd. seit Kotlarewskyj“.

c) Prof. Dr Uebersberger: „Die orientalische Kirche in der Kiower, Moskauer und Petersburger Periode“.

d) Privatdocent Dr. Bleichsteiner: „Geschichte des ukrainischen Volkes“.

e) Dr. Turyn: „Geschichte und Entwicklung des ukrainischen nationalen Gedankes“.

f) Dr. Daskaluk: „Die wirtschaftlichen Grundlagen der Ukraine“.

g) Dr. Kulaczowskyj: „Entwicklung der ukrainischen Volkssprache zur Schriftsprache“.

i) Dr. Rudnitzkyj: „Geographie der Ukraine“.

j) Dr Zalozetzkyj: „Vorträge über ukrainische Kunst“.

2) Основання брацтва на взір давних українських брацтв, так би сказати певного рода релігійне згромадження для української Церкви

3) Засновання Видавничого Товариства враз з печатнею для видавання католицьких книжок як: катихізмів, молитвенників, св Письма та вибраних творів гарного письменства.

4) Видавання католицького місячника для пропаговання уністичних стремлінь.

5) Негайне навазання зносин з людьми, що вже працюють на Україні і деінде, щоби заохотити до заключення унії української Церкви з Церквою католицькою.

*) Імен не подаємо, бо в § 4. статутів є застереження, що „das jährlich erscheinende Verzeichnis der Ehrenmitglieder und Förderer des Komites ist nur für den internen Gebrauch bestimmt“.

б) Якщо збереться відповідні фонди, відкрити у Відні Семінар для підготування місіонарів для України. До сего часу підпомагати кандидатів, що в'ддадуться сій праці, по змозі й иншими способами.

Се подаємо до відома, щоби загал нашого духовенства заінтересувався вже так широко поведеною акцією і найвисший час, щоби тут у нас у Галичині основано подібне товариство з місійним уніоністичним характером, яке відтак могло би ввійти в звязь так з Українським Релігійним Комітетом у Відні, як і з иншими товариствами, котрих уже оогато повстало на Заході, а котрі мають подібну ціль.

о. Т. Г.

Вісти з Америки. На днях Редакція „Ниви“ одержала письмо з Америки від визначного нашого тамошнього священика. В тому листі є цінні для нас вістки і тому хочемо подати їх до відома II. Т. читачам „Ниви“. Текст листу (з якого пробивається гумор і іронія) лишаємо без зміни.

„Філядельфія, Па. 22. III. 1913.

Про незалежну „козацьку“ церков не варта много розписуватися, бо вона вже „боками носить“. Се дальший тяг бл. п. Серафимщини в Канаді, в тім хіба ріжниця, що в Канаді викроплював дячків Серафим по кілканайцять долярів штука на штуку, а в Злучених Державах кропив апостат Дзубай, бувший греко-катол. священик з Угорщини, якого російський владика висвятив на єпископа „ін партбус інфіделіум“. До нього зголошувалося все „псярство“, а він за доляри кропив без розбору, бо не мав з чого жити. Старого кацапа Обушкевича також разом з Дзубаєм зробили були „біскупом“, але той хитрун скоро визнався в ситуації і вернув до свого, хоч яко простий „фантериста“, тай до нині дихає. Тепер, коли управу православної єпархії по архієпископі Александрі переняв митрополит Плятон, до Дзубай висвятив собі до помочи на єпископа Адама Филиповського, Галичанина, і зі своїми викропленнями розпочав борбу з Плятоном. А Плятон суспендував і Дзубая і Филиповського.

Адміністратором „козацької“ церкви вибрали собі наші галицькі дячки, а тепер „священики“, буковинського попа д-ра Копачука, тай заложили були свій орган „Дніпро“. Розуміється само собою, що та незалежна, українська, козацька церков не могла взяти за владика православного російського владика, длятого кооптували собі, а властиво на якийсь час позичили собі якогось сирійського Германуса, і вже він кропить дячків. До тої церкви належить сама голота. Галицькі радикали і крикуни, котрі в ніщо не вірять, centa не дасть, бо кождий з них сам з хреста зняв би, а кождий рихтується на „куратора“, аби „тацу“ рахувати. Зви

чайно „погаркається“ наш парохіянин зі священником, або викинуть його з парохії за шубравство, тоді він записується до „української“ церкви. В кількох місцевостях мають свої церкви, куплені з довгом так великим, що його і за сто літ не виплатять, а решта винаймає першу ліпшу „галю“, і там правлять своє набоженство. Всі ті куплені церкви нині-завтра банки пустять за довги „на бубен“, і вже по козацькій церкві. Їх „ксьондзи“ бють бриндзю, як має буги, адміністратор Копачук волочить як циган і старається вирвати, у кого може, якого доляра, орган „Дніпро“ вже перестав виходити; деякі викроплені повертали на свої дяківські посади, одним словом, біда з козацькою церквою. Ми кобисьмо дістали єпископа то ту наш нарід ліпше буде стояти в вірі, як у старім краю. Не думайте собі, що наші люди в Америці, се ті давні заголюкані, нетямущі, темні Івани. Се вже вироблені, розполітизовані, навіть досить карні народні патріоти і вічеві безідники, а навіть „провідники народні“. Більша частина з них люди добрі і св. дові Українці. А були би ще ліпші, якби не „шубравства“ деяких наших отців духовних, котримі багатих наших згіршилося і відпало від віри. Ту треба єпископа зі „жезлом“, але тим жезлом мусить парити, щоби аж дранте летіло. Кількох нагнати, а всі зараз возьмуться до праці і будуть як цукорок. За тих 6 літ наша Церква дуже много потерпіла.

Як у краю настане спокій, не кажу: своя держава, бо тої нема чого сподіватися, але най би лиш трохи успокоїлося і пішло до кращого, то наші люди масово будуть вертати до старого краю“.

Свято о. Ал. Духновича в місяці квітні обходили наші закарпатські браття з нагоди 120-тих роковин уродження найбільшого свого поета. О. Ал. Духнович був автором гімну Підкарпатських Українців „Я Русин був, єсьм і буду.“ Преосв. Нярadi, апост. адміністратор Пряшівської єпархії, видав з тої нагоди урядовий, тепло написаний заклик до священників і вірних, щоби всі взяли участь в обходженню сього національного свята. Розпорядив: 1) щоби 24. IV. всі душпастирі відправили св. Службу Божу й панахиду за бл. п. о. Ал. Духновича, і зясували народови значіння того свята, 2) щоби всі шкільні діти того дня були вільні від науки і взяли участь у святочнім богослуженню, а вчителі мають їм зясувати значіння свята, 3) щоби всі парохіяльні канцелярії та школи набули собі портрет народнього поета. Тяжка праця Преосв. на тих окраїнах земель українського народу, бо мусить бути не лиш єпископом, але й тим, що будить народ з довговічного сну. А найсумніше се, що помочи там на місці не має він ні від кого. Без пересади можна сказати, що він там сам — сам, що працює для народу в

здоровім дусі. А тих, що ставлять йому колоди під ноги, аж загато. Галицькі, московські та й місцеві „руссіє“ (які з мадяронів поробилися „руссими“) безнастанно паплюжать його по газетах, денунціюють у властей, застрашуючи їх „українством“ сього визначного єпископа. В наслідок того вже й деякі словацькі та чеські газети нападають на нього — мовляв: він тут Україну будує, й колись Україна упізнеться о ті землі... Ціла та акція противників не є й без гумористики: місцеві „мадярони русские“ ходять у козацьких шапках та шараварах, фотографуються в тих строях у тім святім переконанню, що се „руський-московський“ народний стрій... І сі люди, немовлята в славянських справах, люди, для яких ще до 1919 р. Budapest був а та о, тепер хочуть децидувати в так важній справі, як національне виховання українського народу! Природний закон такий, що немовлята мають мовчати і слухати, а навчати й децидувати мають батьки. — Великий Владико, нехай тобі Бог допомає в Твоїм спасеннім ділі!

К.

Найдений гріб фараона Tut-Ankh-Amon Недалеко історичного міста Теб (сьогодня Люксор) у Єгипті відкрили в місяці падолисті 1922 два Англіїці, Lord Carnarvon і D. Howard Carter, гріб Фараона Tut-Ankh-Amon'a, сина Akhenaton'a, що панував у XIV. ст. перед Христом і походив із останніх королів XVIII ої династії. Досі відкрито — як подають „Biblica“ 4(1923), 126, чотири келії, а в них велике багатство цінної і ржнородної королівської обстанови. Сподіюється також віднайти сам саркофаг і забальсмоване тіло фараона, одначе по причині великих упалів винахідники мусіли наразі відложити дальші пошукування на пізнійше.

Польське Товариство Місійне зачне незабаром видавати місячник „Jutrzenka“, присвячений місійній праці на близькім Сході. Подаючи се до відома „Misje katol“ (XLII, 89) додають: „Буде се перший у Польщі часопис, котрий виключно займеться сею на пів місійною областю, котра нас Поляків так живо обходить.“

Членам Літургійного Союзу до відома Провидіння так хотіло, що перший з членів Літург. Союзу помер якраз той, хто був властивим основником того Союзу, — Впреп. крилошанин о. Іван Алексєвич. Члени Союзу після статута зобов'язані відправити св. Службу Божу за упокій помершого і з а р а з прислати по 10.000 мп. на руки секретаря о. Біленького (Львів, ул. Здров'я 12), а ціла сума буде віддана матері покійного.

Загальні Збори Катехитів відбудуться в дні 21. мая с. р. (II. день латинск. Зелених Свят) у Львові в дух. семінарі о год. 9. перед пол. Проситься о численну участь!

Священнічі вдови і сироти заклали перед кількома місяцями в Станиславів торговельно-промислову Спілку „Основа“, котра на початок занялась шиттям білля і вже дає заняття і удержання 5 особам з священничих родин. Спілка приймає до шиття домашнє і церковнє білля, вишивки, гафти, напаву фелонів і т. п. Дотеперішня робота під добрим проводом єсть дуже гарна і всіх вдовожила. — Однак до піднесення і розширення спілки треба капіталів. Кождий священник, кожда жена чи донька священника повинна як найскорше приступити до кооперативи зі згляду на низьку валюту з більшим числом уділів (оден уділ 1.000 Мп., вписове 100 Мп.) Ні одної особи з священничої родини не повинно хибувати в Спілці. В теперішнім часі 20.000 і більше вложити на уділ до кооперативи не тяжко, тим більше, що уділ зїстає власністю члена, по нїм вдови чи сироти, і дає дивіденду, а в розвою дає безпеку на будуче. При дальшїм розвою „Основа“ буде могла дати заняття і кількадесять особам, а з доходів запомогти старших і немічних. Просимо як найскорше зголошуватися в члени і присилати уділи а також капітали на щадницю, давати роботи всякого шиття і цілих виправ до „Основи“ в Станиславів, вул. Голуховського ч. 7 а особи, котрі хотіли би мати заняття — подальше мешкаючі можуть дістати роботи-вишивки до дому — най зголошуються до „Основи“. — Зараз може кооператива скорше помочи і забезпечити на будуче чим дотеперішні фонди а при добрій волі і помочи Всч. Духовенства і священничих родин зможе кооператива справді як найскорше дійти до заложення приюту і безпеки життя вдів і сиріт.



КРАВЕЦЬКА ФІРМА

ТЕОДОРА ГОЛІЯНА

Львів, вул. Куркова ч. 25.

виповняє всякі кравецькі роботи для Всч. Духовенства, як реверенди, папістики, загортки, футра і т. д. **як найскорше і найдешевше.**



Церковні дзвони

РІЖНОЇ ВЕЛИЧИННИ З МЕТАЛЮ ПЕРШОЇ
ЯКОСТИ має на складі і виконує під
гарантією, після умови та в найко-
ротшім часі

ІВАН КУЗЬМИЧ

робітня (фабрика) бронзових виробів та магазин церков-
них річей — ЛЬВІВ, ВУЛ. БЛЯХАРСЬКА Ч. 11. (дім Став-
ропігії).

Купує всякі старі дзвони і матеріали різного металю до пе-
ретоплювання. — Приймає також до огневого позолочування,
різблення різні церковні річі як чаші, монстранції, євангелія,
кадильниці, хрести і т. п., які виконує солідно і дешево.

ФУТРА

нові замовляйте - - -
старі направляйте і
уживані продавайте

сирі скурки з кун, тхорів ітд. продавайте або
виправляйте

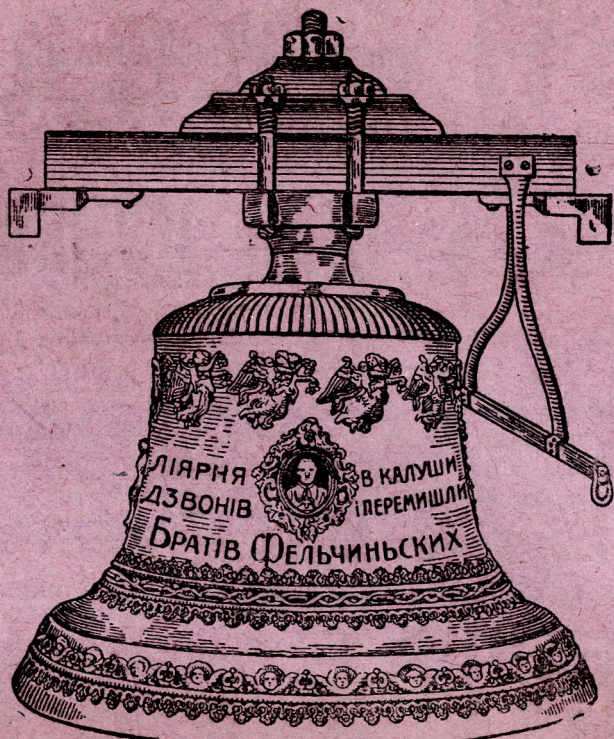
- - - - - в українській фірмі - - - - -

П. КАРПЯКА, Львів вул. Куркова 11. а.

**Найстарша фірма в Галичині
основана в 1808 р.**

відзначена на виставах краєвих і на „Українській виставі в Стрию“ золотими медалями та дипломом

Л
І
Я
Р
Н
Я



Я ДЗВОНІВ

**БРАТІВ ФЕЛЬЧИНСЬКИХ в Калуші
і в ПЕРЕМИШЛІ вул. Красінського 63. (вл. ді м).**

Поручає дзвони гармонійні різного рода з передвоєнного металю.
Принймає розбиті дзвони, як також всякі метали до перероблення. Гарантує за чистий звук і розбиття дзвона, а в кождім разі — — — — — дозволена заміна коштом фірми. — — — — —

УВАГА: Сим заявляемо, що з фірмою К. Фельчинського в Тернополі не мали ми і не маємо нічого спільного.

Видавець: Товариство св. Апостола Павла.
Відповідальний редактор: о. Д-р Гавриіл Костельник.

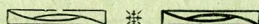
НМВД

місячник посвячений церковним і суспільним справам.

Адреса Редакції і Адміністрації:
Львів, Корняків ч. 1.

З М І С Т:

Наша грошева криза	165
о. д-р Йосафат Маркевич ЧСВВ.: Преса.	166
о. Й. Скрутень ЧСВВ.: Без маски!	170
о. Іван Рудович: Основники св. Юра, львів- ської катедри	173
о. Др. Гавриїл Костельник: Плюси й мі- нуса в поезії Івана Франка	176
о. Адам Солодух: Історія василіянських му- рів у Вільні.	181
Дещо із богослужебних обрядів, про цер- ковний устав (типик) і характеристичні виписки із давних богослужебних книг.	185
Зі світа	188
Нові книжки	191
Всячина	193



На „Фонд Ниви“ зложили: о. Петро Ляшук (збірка)
12.000 мп., о. Ник. Семенюк 1.000 мп., о. Лубянецький 1.000 мп.
Щира подяка!

Редакція.



Хрести, громозводи, вікна, сходи до церков, тетра-
поди, огороження, ліжка для бурс, ваги, ма-
шини до виробу цементових дахівок на рольках
- шинах і всілякі роботи входячі в круг слю-
сарства виготовляє

Михайло Стефанівський

Львів, вул. Варстатова 10.

(межи вул. Рицерською а Кордецького -- біля
головного двірця).





НИВА



місячник посвячений церковним і суспільним справам.

Ч. 5.

Львів, за май 1923.

Рік XVIII.

Виходить раз на місяць в обемі двох і пів аркушів друку.

Адрес редакції і адміністрації: Львів, ул. Корняків ч. 1.

Наша грошева криза.

Відколи по світовій війні відновилось видавання „Ниви“, через цілий той час ми ще не були в так прикрім матеріяльнім положенню, як тепер. Се число (5) видане майже в цілості на довг, а до місяця випадало би видати подвійне число на місяці червень і липень. Наклад одного числа тепер стоїть около 2 міліони мп. Отже до місяця мусимо набирати 6 міл. мп. на покритте чисел 5, 6, 7. Се значить, що до місяця бодай 300 наших предплатників повинні нам прислати по 20.000 мп. А якщо так не станеться, то зайде примусова перерва в видаванню нашого часопису: Редакція видасть слідуюче число аж тоді, як буде в можности покрити видатки.

Причини сеї нашої грошевої кризи є дві: одна по стороні Редакції, друга по стороні Предплатників. — Редакція старається, щоби наш часопис був як найтанщий, і укладає ціну часопису, розкладаючи кошта рівномірно на всіх предплатників. Але — на жаль — предплатники діляться на точних (а се нині значить: на таких, що платять за себе й за других) і на неточних (с. зн. на таких, що платять фікційно). Приміром: хто нам нині заплатить 4000 мп. за річник з 1922 р., сей властиво платить тільки за два числа, десять чисел одержав задармо... І який з того вихід? Терплять на сьому точні предплатники. Редакція примушена щораз підвисшувати передплату, і ті, що вже властиво зложили повну предплату, знова присилають доповнення до підвисшеної предплати. Чи Редакція має в той спосіб удержувати „Ниву“? Коли так, то усталимо висоту предплати відповідно до числа точних предплатників, а тоді ціна буде подвійна. А неточним предплатникам хиба перестати би нам висилати часопис — але тоді на нас гніваються: „Чи я вже не варт стільки довіря, що я заплачу всьо?“ — Щож нам відповісти? — Маємо довіря до кожного, але не маємо гроши й! А саме довіре в грошевих справах нині, в безкредитових часах, „Ниви“ не рушить з місця!

Апелюємо отже до всіх наших предплатників доброї волі: Присилайте зараз усі передплату, бо Редакція в грошовій кризі! Якщо ви не рушитесь з місця, то й „Нива“ не рушиться з місця, на якому застрягла!

Редакція.

О. Д-р Йосафат Маркевич ЧСВВ.

Преса.

Немає сьогодні освіченої людини, яка не розумілаби значіння печатаного слова. Політичні партії і економічні союзи, релігійні товариства і державні уряди — всі стараються мати, забезпечити і поширити свою пресу. Для її створення та забезпечення видають великанські грошові суми, поносять численні жертви, вживають найбільш навіть сензаційних способів.

Ці старання, вклади, праця й жертви стають тим більші, відколи новочасні комунікаційні орудники: залізниці, літаки, телеграф і телефон у немногих годинах, або мінутах переносять печатане слово, чи його зміст у найдалішій закутки землі. Всякі державні, партійні, релігійні, чи інші організації намагаються заволодіти умами, щоби заволодіти ділами і так скермувати збірні діла мас до наміреної мети.

Зусилля для здобуття гегемонії в пресі зростають найбільше в останніх десятках літ, коли то цивілізоване людство стало що раз то виразнійше ділитися на два табори: християнський-католицький і атеїстичний. Цей поділ душ, то характеристичне знамя внутрішньої цивілізації теперішніх часів. Під двома противними прапорами стають дві собі ворожі армії; одна й друга як найважливішого оружжя вживає печатаного слова, а загальна тепер умілість читання не полишає майже ні одної одиниці поза впливом котрогось із двох таборів.

Вже ці, загально відомі факти, показують, як глибоким є переконання про важність преси.

Це значіння преси (— тут розумію під словом „Преса“ всяке печатане, періодичне й неперіодичне слово —) стає тим яснійше перед очі, як приглянутися її діланню. Візьмим під увагу тільки християнську пресу і її душпастирський вплив, не згадуючи вже про це, що печатаному слову є спільним зі словом виголошеним, а саме, що воно вчить, розяснює, освічує, освідомляє, підносить на душі, розгріває волю, — його вплив для душпастирських цілей має ще окреме значіння.

Печатане слово (журнал, книжка) доходить далше, як виголошене. Не спиняє його ні ріки, ні моря, ні

жордони, ні багнети; воно дістанеться й до бідної гірської хатини і до найдалшого закутка краю. Занесе його туди в цілости якась добродійна, або тільки цікава людина, а як не занесе його в цілости, то занесе його ідеї, його зміст і його ініціативу. Крім цього печатане слово доходить таким, чи іншим способом і до тих людей, що свідомо оминають нагоду почути слово виголошене. Навіть байдужні, „ліберальні“, відчужені від Церкви і священика одиниці, або їм ворожі, дістануть до руки зичливе християнське слово, перечитають з цікавості, чи з інших мотивів, а це слово ніколи не позістане без додатнього успіху, а нераз розжене темноту ума, упередження, пересуди і стопить лід, яким звязане серце. Не є рідкими випадки, що вже одна християнська книжка, яка дісталася до рук байдужих і грішних християн, стала початком їхньої цілковитої душевної зміни і християнської досконалости.

Попри те, печатане слово доволі часто глибше ділає на душу. Очевидно не тому, що його сила більша, як сила живого слова, але тому, що для печатаного слова приноситься більше уваги, що його можна повторити, вдруге прочитуючи не досить ясні місця, що приходить до читання книжки без упереджень, які нераз мається до особи проповідника, а ще й з інших причин.

Дальше — коли висказане слово, навіть вельми вдачне та доцільне, скоро проминає і тільки спомини й вражіння, вже неповні, полишає в душі, то печатане слово зістає увязнене на папері і воно є в силі наново ділати на тую саму, чи на іншу душу. Може ділати наново і того самого тижня і за місяць і по літах. І дійсно так буває. Тутешні львівські християнські редакції дістають листи, в яких сільські передплатники щиро заявляють, що одно й те саме число журналу прочитують кілька, а навіть і десять разів. Що тим способом вплив журналу утворюється, це ясне. Таким чином печатане слово стає постійним, домашнім, тихим дорадником, приятелем, учителем. І ніхто не є в силі опертися впливови лектури одного напрямку, коли плекає її довший час. Вона мусить по якімсь часі перемінити душу, ублагороднити її, як у нашім випадку, або зіпсувати. Це загальний, неоспірний досвід і на нім оперта так горячкова пресова акція обох великих таборів.

А додатного, ублагороднюючого християнського впливу, отже й християнської преси нам потреба.

Переживаємо велику і всесвітню і національну катастрофу, отже й зачинаємо нову велику добу. Всім ясна річ — це голосить світові також програмова енцикліка найвисшого Архипастиря — що найглибшою причиною сучасної світової катастрофи, якої розвитку й кінця годі предвидіти — є свідоме чи несвідоме покинення основ Христа, а будовання на основах натуралістичних, капіталістичних, отже

егоїстичних. Якщо хочемо уникнути нової катастрофи, то конечно будувати на основах, покладених Христом. Інакше йдемо до дальшої руїни. *Pax Christi in regno Christi* (це програма Архипастиря) означає, що мир, отже добробут, щастя досягнемо тільки тоді, коли це буде мир Христовий, (не гандлярсько-капіталістичний), отже коли Христос заволодіє умами, серцями, ділами, а не гандлярі з Парижа, Лондону, Вашингтону чи Женеви.

Між тим, не тоді Христос володіє, як маси є охрещені і признаються, що про Христа чули і дещо для Нього роблять, — але тоді, коли тії маси, а особливо їхні керманічі знають Христа і його засади й основи, коли Христом одушевлені, коли Христову програму намагаються переводити в ціле життя, отже й у життя позанедільне і приватне і політичне.

А щоби до цього конечного степеня здобути Христови уми й серця християн, то необхідним є попри інші звичайні чинники, вжити так могутнього, далекосягаючого, постійного чинника, яким є християнське печатане слово. Тут ніколи не буде замного зроблено. Замало ще всюди по світі зроблено, як ходить о успіхи. Пануючою пресою на світі, є преса антихристиянська і вона многократно перевищує пресу християнську і вона кермує умами керманічів і умами демократичних мас. В противнім випадку, малиби ми в кількох майже днях ініший лад у світі, а теперішнім керманічам гандлярам, яких пресу (деякі щоденники в 2,500.000 накладу денно!) читають хрещені люди, — скоро випавби скиптр із юдових рук. Є це правдивий трагізм, що $\frac{1}{3}$ цілого людства (500 мільонів) є християни, а звиш 300 мільонів є католиками, з одним видимим керманічем, — а та великанська суспільність і організація є так несвідомою своєю імпонуючою силою і дозволяє над собою панувати і свої справи рішати кільком десяткам, чи соткам Ротшільдів, Вольфів, чи Морганів. Деж тут свідомість і послідовність? Це справдішна несвідомо маса. І саме о ту великанську масу борються оба табори на життя й смерть: табор антихристів, щоби й ту дрібку хвистіянства, що в тих масах заціплена, знищити, — другий, щоби це християнство зробити огнем горіючим і його великанську, божеску силу вжити до владнання всього (не тільки приватного) життя. Отже потреба християнської преси в цілім сучаснім світі велика і проблем такої преси ще проблемом нерозв'язаним нігде.

Та беручи під увагу тільки нашу бідну країну в сучасний момент, то ця потреба впадає в очі більше, як прим. перед війною. Душі заворушені війною, злиднями, неволею, переслідуванням, невіданнями відносинами й усякими кривдами потребують і світла і поради і піднесення на душі і збільшеної енергії до боротьби з лихоліттям і видержно-

сти. Цей духовий бальсам, що лічитиме й силу вливати в хорі та втомлені душі, подати мусить правдиво християнська преса: чи журнал, чи книжка. Що християнською пресою не є така, що лише проти християнства не виступає, а позатим обертається в вузкім крузі натуралізму з його холодом і мертвеччиною, — про це хіба не потреба згадувати. Таким чином першим нашим старанням, як мова про пресу, повинна бути християнська преса та її як найбільше поширення і забезпечення. Мусимо згадати і з а б е з п е ч е н н я, бо при падаючій постійно валюті, кожде видавництво мусить боротись о і с н о в а н н я. Безвартніючий гріш і зростаючи цифри відстрашують многих від набування книжки й журналу і так цей могутний духовий і душпастирський чинник мусить упадати.

Та це знова не сміє бути. Гадаю, що для думаючої людини досить рацій подано. Для остороги ще один-другий голос, який кидає ярке світло на пресову справу, її вагу та потребу.

Один голос, то з антихристиянського табору, а саме голос програмової промови жидівського діяча (поміщений Джоном Readknot у часописі „Contemporain“ 1/7 1886). Жидівський промовець завзиває свою суспільність, щоби заволоділа золотом світа (банками, торгівлею і т. д.), називаючи золото першою могутністю світа, а відтак каже: „Коли золото є першою могутністю світа, то другою є не-заперечно преса. Но що ж може друга без першої? Як ми не можемо довершити цього, о чім була висше бесіда¹⁾ без помочі преси, то треба, щоби наші²⁾ обняли провід над усіми щоденними часописями всіх країв... (так) станемо панами прилюдної опінії і здобудемо власть над масами в наші руки. Поступаючи в цей спосіб крок за кроком по цій дорозі з витревалістю, що є великою нашою чеснотою, ми заженемо в кут християн і зведемо їхній вплив до зера. Ми диктувати будемо світови це, в що він має вірити, це, що він має почитати, як і це, що він має зневажати... Коли станемо раз неограниченими панами преси, то зможемо змінити поняття про честь, про чесноту, про правоту характеру.... Будемо могли викоренити переконання і віру в усьо, що наші вороги християни до сього часу почитали“...

Доволі вимовні слова і свідома програма — і на жаль велично вже зреалізована. Пропорція християнської (католицької) преси до преси антихристиянської є ледви, як:

¹⁾ Це є: осягнути володіння над світом. — Підчеркнених слів промова є наші.

²⁾ Це є: Жиди.

10 до 90.¹⁾ І не міліони, але міліярди²⁾ примірників річно розносять новочасні поганські ідеї в несвідомі охрещені маси. Не дивниця, що всі свідомі діячі християни докладають усяких зусиль, щоби спинити залив новочасного поганства. На першій місці Христові Намісники, зокремаж Лев XIII, Пій X. Венедикт XV. і Пій XI. взивають при всяких нагодах до найінтензивнішої пресової акції. Не дивним напроти всього видається голос практичного Пія X.: „Дарма, що будуватимете церкви, закладати школи, устроювати місії — всі ваші зусилля підуть на марно, коли рівночасно не матимете відповідної преси, як оружа до оборони й до наступу“³⁾. Хто так, як цей Архипастир зрозумів потреби людства, цей знає, що для його ратунку необхідним.

Висновки з повисших уваг не трудно зробити, та про це доведеться мені сказати иншим разом.

¹⁾ „Das Neue Reich“ 1921, стор. 101.

²⁾ Висота накладу деяких щоденників: „Neues Wiener Tagblatt“ (1914) 88.500 — 90.000 примірників. „Neue Freie Presse“ (1914) 70.000. „Kronenzeitung“ (1914) 220.000. „Petit Parisien“ 2.500.000 (!). „Journal“ 1.400.000. „Petit Journal“ 1.050.000. „Daily Mirror“ 900.000. „Daily Mail“ 800.000. „Sunday Pictorial“ 2.500.000. „Corriere Della Sera“ 400.000. „Giornale d'Italia“ 300.000. „The New York World“ 400.000. — Та це лиш кілька щоденників. У цих, як і инших є редакторами, або власниками жида. (Цифри взято з фахового твору: Eberle. „Grossmacht Presse“ (Wien 1920. стор. 215—230).

³⁾ Наведене в „Neues Reich“ ч. 1 (1921) стор. 15.

Й. Скрутень ЧСВВ.

Без маски!

Заходи польських кругів біля місійної акції на широкій області близького нам Сходу, про які згадував я на иншій місці¹⁾, не устали, але ще значно скріпились і пішли наперед. Згадаю тут лише про два нові і свіжі кроки. Перший, це колегія со. Єзуїтів у Люблині, яка має повстати побіч існуючого вже кат. університету, і має містити в собі богословську школу для законної молоді, а може навіть і конвікт для світських питомців, котрі бажалиби відбутися свої студії на люблинському університеті. Майбутня колегія прозветься „Bobolanum“. Другий, це започаткування нового видавництва, якого завданням є ширити місійну ідею в польським народі. Орган називається „Jutrzenka“ і виходить від цвітня ц. р. в Варшаві (ul. Mazowiecka 11. т. 31.), що місяця.

¹⁾ Гл. „Нива“ XVII. 62, 99; 165, 215.

Очевидно, далекі ми від сього, щоб ворожо ставитися до такого діла, яким є місійна праця. Зовсім широко самі повторимо тут слова, які висказав, із певного рода жалем, о. І. Урбан²⁾ на своє опрацювання: „Якщо поруч нас стануть на Господній ниві інші, руководжені чистим наміром ширення слави Божої, то без огляду на їх народність будемо тішитися з овочів їхньої праці. А Росія і Україна так довгі і широкі, що для всіх знайдеться місце“.

Тож теоретично беручи річ, не робимо і не можемо робити ніяких замітів ні Полякам ні жадним іншим наміченим працівникам. Скажу більше. Я переконаний, що до праці на Сході мусить стати разом Схід і Захід, як це так ясно давно вже зазначував В. Ваннутеллі³⁾, і як це розуміє Митр. А. Шептицький, піонер славянської Унії⁴⁾. Колиж одначе возьмемо справу так, як вона представляється на ділі, коли розглянути її в світлі традиційної методи апостолов, коли запізналося з історичною незрілістю і непридатністю якоїсь нації до так відповідальної місії, то хоч не хоч муситься тоді піднести голос перестороги, Якжеж мимо сього якась нація безцеремонно вмовляє в себе і в других своє історичне післанництво, свою вибраність до місії на сході, коли на улицах, здовж і вшир реклямує свої щирі і католицькі наміри, а в нутрі хитро мудро пропагує не Христову, але державну і національну політику, так тоді не можемо вдоволитися самою пересторогою, але з цілою рішучістю мусимо кликнути: скинути маску і залишити обман та облуду! На сю тему подаю отсих кілька думок.

1. Поляки по так довгих спробах, після так частих і гострих досвідів не порозуміли, що якраз вони не мають жадного довіря у тих, до яких вибираються з місійною працею. Ні Росіяни, ні Українці, ні Білорусини, ні Литовці не симпатизують із ними ні трошечка. За мало сього. Всі вони їх не люблять, не терплять, всі ставляться до них навіть дуже ворожо. Цей момент не є хвилевий, але постійний та традиційний, історичний. Цих почувань не пірвуть жадні пристосування Поляків до звичаїв і обичаїв апостолов; цих антагонізмів не вирвуть зі серця навіть такі об'єднуючі чинники, якими є державна і політична єдність, одне вірування чи обряд.

(Тут автор статті представляє, якою є „польська“ психіка супроти Росіян, Литовців і Білорусинів. На жаль, ці місії за його згодою мусимо пропустити, з огляду на цензуру. З черги представлена таяж душа, але тільки супроти самих Українців. — *Прим Ред.*)

²⁾ Misje Kat. XLI. 119,

³⁾ P. Vannutelli O. P. La missione dei latini in Oriente. Roma 1894.9.

⁴⁾ Гл. Die kath. Missionen L. 89; „Укр. Голос“ (Перемишль) 1922. ч. 36; Studion I. 10.

Одначе Поляки нераз уже перечили і ще перечать, що у них нема жадного упередження до нас, а тим більше якоїсь спеціальної „польської“ душі супроти нас, Українців. По їх думці наше „уроженіє“ доводить до сього, що ніби то вони, Поляки, не можуть йти до нас із апостольською місією. Та на жаль, не наше „уроженіє“, ні теж наш „гайдамацький дух“ відбирає їм змогу апостоляту між Українцями, але таки їх справжня, „польська“ душа винна сьому. Якою є ця їх душа, нехай про це розкажуть слідуючі стрічки.

Маю під рукою довгий лист, у яким польський парох К., воєвідства люблинського, докладно змалював польську душу свою і — з певністю — не одного зі своїх братів, Подаю слова його листу без зміни, пропускаючи те, що сюди не відноситься. Дата 22. II. 1920. Дякуючи за лист пише:... „Będę się starał dokładnie ale krótko odpisać... najpierw dlatego, aby być podobnym do Biskupa mojego (котрий також був ласка написати кілька слів), a potem i z tego powodu, że wiele z poruszonych kwestyj — albo już jest ostatecznie rozstrzygniętych albo takich, w których duchowieństwo ruskie z Galicyi zupełnie się myli — czy pod wpływem szowinizmu narodowego, czy też z braku znajomości obecnych stosunków w naszych stronach Polski, więc na poruszenie ich szkoda czasu i ałasu“. Тут подає деякі відповіді на приватні запити, між якими є й ця, що польський уряд „zbyt troskliwie“ старається, — „nawet z podrażnieniem ludności polskiej katolickiej, aby dać pomoc duchowną ludowi“, якої не дала йому ні Росія ні Австрія. Польський уряд впровадив вже 5-6 „porów“ до повітів: Холмського, Грубешівського, Томашівського, Білго-райського і Замойського... „Naturalnie, że Rząd Polski i my wolimy istinno prawosławnych duchownych, niż dawnych unickich renegatów, albo nieproszonych opiekunów galicyjskich, którzy mają czarną historję w tych okolicach — za to, że tu przyszedłszy — jak wilki w owczej skórce — lud ten biedny zdradzili i jak judasze na rusyfikację zaprzędali. Nie można zaś roztropnie przypuszczać, aby obecne duchowieństwo ruskie w Galicyi dawało rękojmię szczerzej wspólne, pracy nad zbawieniem dusz. bo gdyby tak uczciwie pracować chciało i takiego Ducha Bożego miało, toby naczaj wychowało rusinów galicyjskich, a tymczasem ci rzekomi unicy oczekują krwią bratobójczą, a haniebnymi morderstwami ofiar najnieвинніjszych starli z siebie nie tylko znamię chrześcijańskie, ale i cechę człowieczeństwa... Rewolta ukraińska będzie wieczną hańbą tej wiary n by unickiej. Wiemy że burzyciele galicyjscy mają tu agitatorów i pragnęliby tu zbudować „Chęłmszczyznę“ ukraińską, bo oni Ukrainę chcieliby mieć i na księżycu, — wiemy, że chcieliby i tu posiać nienawiść, aby mogli rizać, ale na razie to tylko krecia robota. Jeśliby zaś byli w Galicji dobrze myślący katolicy księża ruscy, to niechże najpierw tam u siebie śmiecie wymiотą, a niech ich głowa nie boli o to, co do nich nie należy. Gdyby im dopraw-

dy chodziło o wiarę św. o zbawienie dusz, a nie o co innego, to by się tu nie weształi, bo najpierw tak gorliwymi apostołami oni nie są, a potem wiedzieliby, że i my tutaj mamy sumienie i nasi Biskupi nieco serca i chrześcijańskiej miłości dla odszczepieńców“.

(Д. 6.)

О. Іван Рудович.

Основники св. Юра, львівської катедри.

(Докінчення).

З наших виводів, опертих на зовсім віродостойних жерелах, слідує, що нема ніяких основ величати Катерину з Потоцьких Косаковську добродійкою св.-юрської церкви. Імя її не стрічається в золотій книзі добродіїв нашої катедри, а лише між св. юрськими комірниками. Мешкала вона в єпископській палаті від 1785 р. до смерті (1801 р.), стративши на старість більшу частину своїх розлогих дібр.

Косаковська се замітна людина, яка верховодила між польськими аристократами через цілу другу половину вісімнадцятого віку. Дотепна і метка, різька й отверта була типовою аристократкою з доби морального і політичного занепаду Польщі: за Сасів і Понятовського; се була Потоцька зі всіми великопанськими примхами, а часто й з благородними поривами.

Родилась вона 1720 р., і саме тоді, як будувалася св.-юрська церковь, ще й не розпоряджувала сама своїм майбутнім майном, з якого певно не дала би була ні гроша своїм політичним противникам Шептицьким, сторонникам Чарторийських і „фамілії“. Родина намовила її звінчатися з богатим шляхтичем каштеляном Станиславом Косаковським. Подружжя було недібане; він несугарний карлик, злющий, а вона молода, вродлива, гордовита на свій рід, привична все, всюди і про все виповідати свою думку без обиняків. Не маючи ніяких обовязків родинних, кинулась у вир великопанського життя і політичних інтриг. Піддержувала своїм личним впливом і матеріально партію золотої свободи, до якої належали Потоцькі разом з коронним гетьманом Йосифом Потоцьким. Їх кличем було: удержання шляхотської анархії і *liberum veto*. З думкою Косаковської числилася шляхта, а Кітович зове її „*wielka mądrocha*“.

Не любила короля Понятовського і вражало її, що „*stolnik litewski*“ сидів на престолі Пястів. Поборювала Чарторийських і їх сторонників, та закинула їм, що бажають обмежити свободи і привилеї шляхти і перевести реформу, спираючись на оружну поміч Росії. Не вміла скрикувати свою нехоть до противників і прилюдно заявила: „як

загніваюсь на кого, то не люблю ані його, ані дітий його, ані рідні його, ані коний, ані песиків його“.

Митрополити Шептицькі все держались оподалік¹ від Потоцьких; їх дороги і змагання не сходились! В році 1767 саме перед радомською конференцією заключили Потоцькі, як представники опозиції проти короля, договір з послом цариці Репніном. Косаковська прилюдно виявила свою високу по честь для цариці Катерини II. та її війська, яке тоді стояло в Польщі. В день імянин цариці уладила у Львові бенкет, запросила з Жовкви команданта російської армії Кречатнікова, з котрим єпископ Шептицький удержував близші товариські зносини, бо через нього міг охоронити нарід і сільське духовенство від рабунків і важких військових постоїв. Косаковська так влюбилася в Москалів і в їх царицю, що вибиралася їхати до Петрограду відвідати її. На її заходи о дозвіл виїхати до Росії і о приречення авдієнції в цариці відповіли їй, що мусить на якийсь час відложити свій приїзд, а цариця покищо пришле їй гарну табакерку зі своїм монограмом. Се був одинокий короткий час — всего пару місяців, коли міг єпископ Лев наблизитися до Косаковської. Та про се нема й сліду, а наспроти Косаковська і круги зближені до неї намагались ворожо настроїти Кречатнікова і провід російського війська до Шептицького, опісля назвали його прилюдно в Листі хлопів українських спричинником Маковієвого пущення, а по прилученню Галичини до Австрії, оклеветали його перед губернатором гр. Іваном Пергеном, що накладав з Москалями та живе розгульно (*bon vivant*) за гроші, зібрані від парохіяльного духовенства¹).

Дуже скоро позбулась Косаковська русофільства; в квітні 1768 р. приступила до барської конфедерації, жертвувала 300,000 зл. польських на організацію війська до борби проти Росії, а свої симпатії перенесла на Австрію і Францію. Франція зокрема піддержувала заворушення в Польщі, щоби як найдовше загаїлись там російські війська і не могли разом з Англійцями перепинити насильний забір Корсики Французами (1768 і 1769 р.). Ще й Турків нацьковувала до війни з Росією. Французи заняли Корсику, а своїх союзників кинули на поталу своїм ворогам: Польщу розібрали, а Турки мали діймаючи втрати²).

Проворна Косаковська заздалегідь старалась найти ласку у нових панів Галичини. По першім розборі Польщі негайно поїхала до Відня, зложила заяву вірності римській цісаревій Марії Тересі, а опісля помагала губернаторови Пергенови приборкувати польську шляхту, що домагалась від Австрії таких свобод, які мали угорські магнати. За те

¹) St. Schnür-Pepłowski Z przeszłości Galicyi. (1772—1862) Lwów. 1895, стор. 21.

²) Rulhiere Cl. Histoire de l' Anarchie de Pologne.

відвідав її цар Йосиф II. в Станиславові в часі своєї подорожі по Галичині 1783 р., а опісля власноручно написав лист до неї. Косаковська була захоплена царською ласкою і казала змалювати себе з царським листом у руках. Сей портрет є в бібліотеці нашої перемиської капітули.

Але царських урядників-Німців не любила; робила їм пакости, а за те вони досколювали їй. Життя в Станиславові стало для неї важке, родина руйнувала її матеріально, братаничі жили розгульно числячи на великий маєток бездітної каштелянової, на сплату їх довгів віддавала більшу частину своїх великих доходів та ще й задовжувалась. А сплачувала довги рідні, щоби родина Потоцьких не впала в неславу, і тому з досадою говорила шляхта, що „małgocha“ стала „praczką imienia Potockich“. Не хотіла довше „угризатися“ з Німцями і з вірителями рідні, продала Станиславів Протови Потоцькому, та виїхала до Львова. З галицькою землею, що давала їй засоби на безжурне, вигідне життя, розпращалася ширими і дуже характеристичними словами: „Stanisławów oddałam i wynoszę się z ziemi halickiej; niech w nią pierun trzaśnie i w pana podkomornego“³⁾.

У Львові шукала супокійного, захистного помешкання, в яким могла би безконтрольно, недоглядана австрійськими властями, удержувати звязь з Варшавою і з організаторами оружного виступу, піддержувати політичні інтриги ворогів короля Понятовського, як найрідше стрічатись і приймати у себе ледачих шляхтичів і їх жінки. І угляділа собі гарну палату єпископську, в якій жив від 1779 р. наслідник Шептицького єпископ Петро Білянський. Владика — жовківський міщанин, що ввійшов у ширші круги польської шляхти як член галицьких станів — бажав наблизитись до магнатських родів, а зокрема до Потоцьких, що вже тоді мали марку вірних патріотів австрійських. Радо віддав він більшу часть своєї палати пані каштеляновій, що була першою особою „в львівським товаристві“, мізком Потоцьких, цензором моральности молодих жінок.

В квітні 1785 р. поселилась вона на св.-юрській горі з численною, різноманітною службою. І було їй добре там. Сама признає се: „Siedzę sobie spokojnie w pałacu biskupim na wysokości obok św. Jura, Niemców nie widzę, łaskawych zawsze mieszam i siostr“. А багато „łaskawych“ приходило до неї, бо вона давала гроші на організацію оружного виступу проти Росії і Прусаків, в її комнатах відбувалися важні політичні наради. Як Костюшко приїхав до Львова 1792 р., Косаковська гостила його в себе і жертвувала йому дожитте 20.000 зл. п. річно зі своїх дібр.

Дуже щедрою була вона на польські народні цілі і для своєї родини; св. Юрови не жертвувала, а одинокою па-

³⁾ Schnür-Pepłowski, Z przeszłości Galicyi. стр. 139.

мяткою в катедрі по Косаковській се великий, гарний, за- престольний образ Ісуса Христа, як учителя навчаючого нарід, змальований малярем Францом Смуглевичем у Вильні¹⁾.

Наше духовенство — а саме капітула — багато запла- тило за дружбу Білянського з панами. Косаковська любила процесуватись, а її правними дорадниками були перші і впливові львівські адвокати: Франц Венгленський і Йосиф Дзержковський. Сей послідний заімпуновав єпископови сво- їм начитаннем, енциклопедичним знаннем, та певністю ви- ступів у львівських судах. Стали приятелями, а Дзержков- ський скапіталізував дружбу з владиною.

Білянський був повновласником капітули разом з кри- лошанином Іваном Жуківським і мав у себе основний капі- тульний фонд 400.000 зл. пол. або 100.000 фльоренів рен- ських. Була се жертва митрополита Льва Шептицького і складки крилошан та інших священиків. Дзержковський позичив ті гроші, але зовсім не думав їх віддати, та ще й дораджував єпископови скасувати капітулу, відсунути від катедри німечних старців-крилошан, а ввести до св. Юра Василиян. Білянського так обмотав він, що сей установив його в завіщанню своїм самотнім спадкоємцем. Дзержков- ський узяв спадок, але капітульних грошей не хотів віддати. Капітула процесувалася з ним, відобрала від нього лиш частинку своїх капіталів²⁾, а 160.000 зл. п. і касові книги та акти капітульні пропали у нього.

Се об'єктивно списані слова правди про чужу жертвен- ність на наші церковні і народні цілі.

¹⁾ E, Rostowiecki. Słownik malarzy polskich. T. II. стор. 183.

²⁾ Harasiewicz. Annales ecclesiae ruth. стор. 595—599.

О. Д-р Гавриїл Костельник.

Плюси й мінуси в поезії Івана Франка.

(Дальше.)

Ну, і ще одно. Непокірним „Мойсей“ грозить; гро- зить Єговою, карами — чудесними і природними.

Але... тут знова злім! Сей „Мойсей“ дуже мудрий, просвічений, раціоналіст, сильний у діалектиці, однак заразом він дуже наївний, кепський політик, марний психолог, — хоч він через 40 літ лише своєю духовою „висшістю“ па- нував над народом. Тип, який у життю просто неможливий. Хай він грозив би карами земними і не- бесними, але... не „in flagranti“, щоб себе не виставляти на сміх. А „Мойсей“ не має настільки второпности. Коли про-

водир бунтарів, Авірон, скінчив свою саркастичну промову (яко репліку до дидактичної промови „Мойсея“), то в народі

— — — регіт піднявсь,
А з тим реготом в парі
По народі йшов клекіт глухий,
Мов у градовій хмарі.

Та спокійно промовив Мойсей:
„Так і будь, Авіроне!
Що повиснути має колись,
Те і в морі не втоне.

Канаана тобі не видать,
І не йти до востоку;
З сього місця ні в перед ні в зад
Ти не зробиш ні кроку“.

*І мертвецька тиша залягла
На устах всього люда,
І жахнувсь Авірон і поблід
Сподіваючись чуда.*

Але чуда нема! Авірон
В сміх! А з сміхом тим в парі
По народі йшов клекіт глухий,
Як у градовій хмарі.

(VII, 12—16.)

Навіть колиб нічого іншого в поемі не було зломаного, то вже сей одинокий фатальний злім (ся цитована епізода) був би засудом смерти для цілої поеми. „Але чуда нема!“ — ті пописові слова вузького раціоналізму, висказані саме на тому місці, наче отрута своїм діланням розходяться по всіх жилах поеми, й усмерчують її. Франко не тільки що зважився біблійного Мойсея в поезії представити натуралістично, але, яко фанатичний раціоналіст, ще й уважав за потрібне саме на найкритичнішому місці заявити, що „чуда нема“. В передмові до II. видання „Мойсея“ Франко сповідається з сього зовсім отверто: „В своїй поемі, не вважаючи потрібним допускати чудесну катастрофу, я представив опозиційну акцію Датана і Авірона на зборах ізраїльського народа, і полишив діло їх покарання, пророковане їм Мойсеєм, елементарному вибухови народньої свідомости по смерті Мойсея“^{*}).

^{*}) Аналогічно поступив Франко з індійською казкою „Цар і аскет“. Сам Франко (в передмові) так про се висказується: „Я не держався строго німецького тексту і позволив собі змінити закінчення поеми, даючи трагедії короля Гарісчандри замість індійського фатального новочасний щасливий, але й індійському духови зовсім не противний вихід“. Той „фатальний індійський вихід“ полягає на тому, що до героя Гарісчандри (який разом з своєю жінкою і своїм мертвим сином знаходиться на горючому кострі) сходять всі боги, і забирають його (разом зі всіма його людьми) до неба. Через цілу казку тягнеться нитка чарівної акції, отже такий вихід зовсім послідовний.

А Франко дає поемі розв'язку натуралістичну: Гарісчандру ратують люди (його кривні і знайомі), і ведуть його знова на його цар-

Все те було би гарне, колиб через се характери, що виступають у поемі, не вийшли зломаними, душевно неприродними.

Геніяльні поети ніколи не жахалися користатися чудами, не раз їм помагав навіть „*deus ex machina*“. І се далеко природнійше, чим раціоналізм у поезії. Атже, як уже сказано, річ поетів: відтворювати людську душу, як вона у світі виступає, і процеси, які в життю виступають. А ясувати ті процеси — се річ філософів, критиків. Поет скаже, що відчув, що міг відчувати; змалює, що було, що могло бути — а філософ хай собі толкує се, як хоче. Атже один і той сам світ, а філософи його найріжнїйше толкують. Ясно отже, що поет не сміє зважати на вузькі засади поодиноких філософічних шкіл; він мусить зважати тільки на факти в життю, в історії та на їх значіння для людських душ.

Якжеж стоїть справа з чудами? Чуда се історичні, певні факти. Про чуда знають всі народи, всі віки. „Незчислене множество свідків стверджує, що ті дивні факти, про котрі черпаємо відомість з творів і точних справоздань знатоків, дійсно приключилися“. Між тими свідками „є атеїсти, матеріялісти, раціоналісти, православні, мормони, протестанти, католики“ — пише проф. Д-р мед. Larponi (в своїй книжці „Гипнотизм і спіритизм“). Відносить він ті слова тільки до спіритистичних появ. Але скількиж більше є чудесних появ і їх свідків, коли взяти під увагу чуда всіх категорій. Наука просто безрадна супроти чудес. Вона їх мусить признати, і признає їх. Одиною проблемою тут є: як пояснити ці дивні факти? Чому отже поезія не мала би користати з чудес? Атже не її річ — толкувати можливість чудес.

„Faust“ Гетого переповнений чудами, хоч його *sujet* ґрунтується тільки на народньому переказі (а не на біблїї). „Jungfrau von Orlean“ Шілера повита чудесною авреолею, бо вже сама історія звязала історію сеї героїні з чудами. А Мойсей, якого історія так нерозлучно звязала з так численними й ріжними чудами, в поемі Франка виретушований після філософічних засад раціоналізму!

Ось як біблїя оповідає про ту подію:

„Тоді сказав Мойсей: По тому пізнаєтє, що мене Бог післав, щоб я орудував всіми тими справами, а що нічого не роблю з домислів свого серця;

Наколи сі помруть так, як умирають інші люди, і бу-

ський престол. Ясна річ, що таке закінчення не є суцільне з яскраво чарівною акцією цілої поеми. Але Франкові *ходило передовсім о задоволення вимог раціоналізму*: Якжеж можна би нагороду для героя відкладати аж в область другого життя чи то неба, коли се — після твердої віри раціоналізму — тільки забобон?

дуть укарані звичайним каранням інших людей, то мене Бог не післав;

Але наколи Господь учинить щось нового, що отворить земля свою пашу, і піжре їх і все, що мають, і зступлять живцем до пекла, то пізнаєте, що сі мужі розгнівали Господа.

І сталося, коли перестав говорити ті всі свої слова, що розступилася земля під ними;

А отворивши земля свою пашу, пожерла їх і доми їх, зі всіми людьми, що були з Корем" (між тими були Датан та Авірон).

"А всі Ізраелитяни, що були поблизу них, втікали на їх крик, бо говорили: щоб ще й нас не пожерла земля".

(IV Мойс. 16, 28—34.)

В той спосіб з психологічного боку ціла позиція Мойсея в ізраїльському народі підчас 40-літнього блукання по пустині вповні умотивована. А помимо сеї кольосальної моральної постави Мойсея нарід ізза тяжких страждань нераз грозив йому навіть смертю. „Закликав тоді Мойсей до Господа, говорячи: Що маю робити сему народови? близько того, що мене укамінують“ (II Мойс. 17, 4).

Ось се правдиве життя — се правдива психологія недоволеної юрби. І колиб біблійний Мойсей при кожній такій нагоді не виратувався якимсь новим великим ділом (з правила: чудом), то з певністю юрба була би його укамінувала. Діалектика не виратувала би його.

А якжеж мається річ з „Мойсейом“ Франка? Він не має ані одного діла за собою, він тільки „гіпостазована діалектика“, та помимо того він дуже певний себе (не так, як біблійний Мойсей!):

По громадській ухвалі, щоб укамінувати його, він так зачинає промовляти до народу:

Вчора ви, небожата мої,
Раду радили глупу;
Се хотів я сказати вам тепер
Замість першого вступу.

— — — — —
Тож тепер вам усім в перекір
Говорити я мушу.

— — — — —
І ви мусите слухати, хоч злість
Вбє вам жало студене.
Рад я знати, чия перша рука
Підійметься на мене?

(IV, 1—18.)

Чи не відвага? Франко з певністю хотів тут використати силу накиненої сугестії — алеж, даруйте, марна сугестія там, де товпа розярена з причини соток тисяч гробів...

„Мойсей“ Франка не має навіть своєї партії в народі, а його вороги разураз підбунтовують весь народ проти нього.

І не слухає вже його слів
Молоде покоління.

(II, 7.)

Що більше! Він навіть не має ніякої зовнішньої поваги (а саме та повага для юрби найважніша — після засади „non quid, sed quis“), не має імени, титулу. Діти називають його просто „дідусем, дідусеньком“.

Ах, *дідусь!* Ти куди йдеш під ніч?
Будь, дідусеньку, з нами!

(XI, 4.)

А вороги на прилюдних зборах називають його згірдно і виставляють на посміховище — зовсім безкарно (з котроїнебудь сторони).

І зідливо сказав Авірон:
„*Мосціпане Мойсею,*
Страх закрів і напудив ти нас
Приповісткою сею!“

(VII, 1.)

То знова говорять до нього:

„Замовчи ти, *помано!*“

(II, 12.)

Або ще ліпше:

„Тож приставмо його до дітей
За громадську няньку!“
Так сказав він, і регіт піднявся —

(VII, 11—12.)

Даруйте, але такий Мойсей в часі довжезного 40-літнього блукання по пустині (а все з його провини!) був би вже бодай 80 разів укамінований розяреною товпою!

Як бачимо, „Мойсей“ Франка тип зовсім неживий — він наче з паперу витятий. Можна хіба тільки дивуватися, коли Я. Ярема пише: „Постать його („Мойсея“) виходить наскрізь живо, рельєфно на зовні і внутр“.

Проводир народу в грізних війнах, в тяжких стражданнях — а зовсім бездільний і до наївності „гуманіст“: він навчає дітей, щоби — борони Боже — зайчиків не вбивати, бо „мама їх плаче“, а навіть скорпіонів неправедно вбивати,

...бо й скорпіон
Жить у світі бажає.
А чиж винен він тому, що їдъ
У хвості своїм має?

(XI, 8—9.)

Та при тому всьому заходить одна злудна перспектива, яка з певністю зводила й самого автора, як

і читачів зводить. Аби „Мойсей“ Франка не представлявся для читача так неприродно, неживо, психологічно неправдиво, — ратує його від сього біблійний Мойсей своєю історією, своєю діяльністю, повагою. Однак отся амальганізація тих двох Мойсеїв зовсім безпідставна, бож біблійний Мойсей, як се ми вже підносили, зовсім инший характер, зовсім инша людина. І тому ніяк не сміємо його діл, історії та поваги приписувати „Мойсеєви“ Франка, який прецінь виразно резигнує з тої почви, на котрій виросло значіння біблійного Мойсея. Ся почва — се чуда, які Мойсей ділав, його непохитна, жива віра в живого Бога, його великі діла, його строгість, згідність його характеру у відношенню до товпи народу після дійсних психологічних законів і т. ин.

(Докінчення буде.)

о. Адам Солодух.

Історія василянських мурів у Вильні.

(З польського рукопису переклав о. В. Кузьма.)

Подорожний, що доїжджає до Вильні, вже з вікон поїзду замічає наглу зміну краєвиду: рівнина з боку Гродна, немов летучі піски, колись дно якогось величезного збірника води — переходить тут у різноманітні горбки, порослі шпильковим лісом — нині тут і там досить винищеним, або покриті зеленим ковром трав. Ще кілька хвилин і він уже в Вильні. Чи вже в Вильні? — зовсім слушно може себе запитати приходень, не бачучи в тій хвилі жадних, а тут так численних о монументальнім вигляді святинь! Се можна пояснити тим, що Вильня лежить у долині, окружений зі сходу, полудня й заходу рядом менших або більших височин, що частю лежать поза містом, а частю входять у його обем. Потрібно отже бодай дещо виминути сей перстень, а скоро стануть перед нашими очима численні історичні святині, ізза котрих один німецький дослідник назвав Вильню „Religionsstadt“.

Одною з тих горбків, а властиво високорівень, є Троїцька гора, як називає її хроніка існуючого на тім місці монастиря. Вона окружена довкола каменицями і властивий її характер може запримітити лиш уважний дослідник, котрий від остробрамської вулиці і площі Босачки може сконстатувати лінію вулиці, що легко підіймається до гори, а в її продовженню стоїть церков Пресвятої Тройці і василянські мурі.

Легендарна історія Вильні оповідає, що в поганських часах ріс на тім місці дуб (лісок?), на котрім вішали преступників, а вже історичним є фактом, що на тім місці по-

несло мученичу смерть трох дворян Орльгерда, що були ісповідниками Христа: Антоній, Іван і Евстахій в 1347 р. (між смертю двох перших, а третього минуло кілька місяців). Пролята за віру мученича кров вчинила се місце в такій степені почесним для руської людности в Вильні, в якій-то степені було се місце відстрашаючим для забобонної поганської людности. Скорше чим збудовано тут церков, сходилися тут християни східного обряду на молитву. Жінка Ольгерда, велика княгиня литовська, Юліянна, допомогла побудувати тут деревляну, дубову церков у честь Пресвятої Тройці і головний престол станув на місці, де ріс згаданий дуб. Ся Святиня сталася рівночасно сторожем тих мученичих тіл, що первісно там спочили. Колиж цар Алексій Михайлович напав оружно на Литву, мощі тих мучеників, як твердить Кульчинський, закопано в монастирським городі, який ще до нині існує. Про їх судьбу не знали Василіяни до 1733 р., коли-то Кульчинський в „Specimen Ecclesiae Ruthenae“ (ст. 14) писав: „Corpora eorundem hactenus reperiri non posse, quamvis credentur delitescere sub terra in horto nostri monasterii Vilnensis SS. Trinitatis“. Зноваж о. В. Щербицький в творі „Виленський Свято-Троїцький монастирь“ (стор. 6) є того погляду, що хіба тоді православні відшукали сі мощі і сховали в гробівці під престолом церкви св. духа в Вильні, де були аж до евакуації їх до Росії в 1915 р. (В теперішню пору православна дієцезальна влада робить заходи через вельми услужний їй польський ряд у справі реєвакуації тих мощій з Москви). З хвилию побудовання церкви Пресв. Тройці почалось залюднювати місце около неї щораз то більше мешканцями „руської віри“ і тому до нині та часть у Вильні носить назву „руського кінця“.

Тому, що Троїцька Церков була деревляною, то з бігом часу прийшла до цілковитої руїни і в таким стані осталася вона від Казимира Ягайллона, котрий заборонив православним нові церкви будувати, а старі відновляти, аж до Жигмонта Старого, котрий на просьбу кн. Константина Острожського по побіді над Москалями під Оршою позволив побудувати ех вою муровану з каміння церков Пресв. Тройці. Сей привілей був даний 1514 р. Які ріжниці і антагонізми були між православем Москви а православем на Литві, може свідчити факт, що згаданий кн. Острожський — хоч сам православний і опікун православя на Литві — приказав на новозбудованій святині умістити напись: „На спомин побиття Москви і московських відступників“...!! Сей новий а дуже цікавий факт завдячує історіографія Вильні знаному білоруському археологови п. Вячеслаови Ластоускому. Жигмонт III. віддав сю церков Василіянам 1608 р.¹⁾.

¹⁾ Жигмонт III. по здобуттю Смоленська подарував церкві Пресв. Тройці вишиту золотом, сріблом і дорогими каміннями і перлами плащаницю, як також священнічі ризи забрані зі смоленської катедри. Ся плащаниця була зроблена в 1545 р.; а в 1822 р. була в Пулавах.

Як виглядала ся церков так звнутр, як і ззовні, то нам не звісно. Як куріоз згадаємо мало правдоподібний здогад, поданий білоруським старинником п. А. Луцкевичем, що ся давня церква була звернена на захід. Монастирська хроніка оповідає, що в 1706 р. був у Вильні страшний пожар і тоді згоріла також церков Пресв. Тройці так, що остались лише мури. Правдоподібно згоріла також деревляна вежа з дуже добрим годинником, а дзвін „Лебідь“ падаючи завис на вікні чи стіні сусіднього дому. Заховався лише монастир... Певно збудував його кн. Острожський рівночасно з церквою. Сейчас по пожарі взявся до відновлення церкви троїцький архимандрит Яків Суліковський²⁾. Важним в її архітектонічнім життю був 1792 рік, коли то, як подає тодішний інвентарь монастиря Пресв. Тройці, який находився в місцевім архіві, „*cerkiew murowana stara, mając a facyatę o dwóch wieżach od wschodu słońca, świeżo teraz podłużoną, powiększeniem okien oświecona y ścianą nową od zachodu zamkniętą, w reparacyi aktualnej zostająca... tudzież ścianę poprzeczną pod chór wyprowadzoną otrzymała*“. Тоді-то збудовано також муровані хори замість деревляних.

Про внутрішній вигляд церкви Пресв. Тройці говорить о. Щербицький. Він каже, що притвор до часу реставрації був значно низший від головної нави церкви і прикритий дошками. Під притвором була гробниця для померших. Усіх гробниць під церквою було — після інвентаря з 1792 р. — шість. Всі вони з виїмком одного, що задержався по нині, були засмічені, а опісля зовсім замкнені, як видно з пізніших інвентарів. Свято-Троїцька церков, яку кілька разів відновляли Василіяни, подобалаї з зовні радше на рим.-кат. костел, чим на православну церков. (!). В 1874 р, старанням тогочасного ректора духовного семінара, Євгенія. (нині астраханського єпископа), покрито сю церков замість дахівкою, залізом, відновлено колишню головну копулу³⁾ і вибудовано дві нові нарожні вежі на західній стороні pendant двох таких веж на східній часті.

Про внутрішнє урядження церкви до часу, як забрали її від православних уняти, нема певних відомостей. Уніти знова урядили в ній, крім головного престола, ще шість бічних малих престолів на латинський взір, а то: престол св. Хреста, св. Василія В., Матери Божої, Йосафата, Николая і Онуфрія⁴⁾. На престолі св. Василія Вел. стояла срібна з випуклими склянними стінами домовина з мощами якогось (sic!) мученика Люціда⁵⁾. Іконостас находився лише перед головним престолом; він був рухомий так, що кождої хви-

²⁾ Археолог. Сборникъ (Виленскій) I. X. стор. 306.

³⁾ Ся копула згоріла 1706 р. Парох (!) Антін Томилович відновив її 1728 р. Про судьбу тої копули не можна довідатися з монастирської хроніки; мабуть згоріла вона в часі одного із дуже частих пожарів у Вильні.

лі можна було його розібрати. Так уряджено його з огляду на латинське духовенство, яке Василияни запрошували в торжественні празники на богослуження, як пр. в день св. Йосафата, на Новий Рік, в день св. Василия Вел. і т. п. Сей іконостас був незвичайно бідний і зовсім не відповідав величавості одної з найдавніших святинь Вильні, існував до 50 років м. ст. Убожества сього не можна було оправдати браком средств, бож троїцький монастир, як побачимо пізнійше, був одним з найбогатших уніятських монастирів. Дасться се пояснити хиба тим, що Василияни руководячись судьбами уніятської церкви, загалом мало, або й зовсім не звертали уваги на урядження іконостасів у церквах і де се було можна, то зовсім їх занекали, а коли й уряджували, то лише для ока, щоби не разити очий православних ізза невільничого наслідування латинників. Теперішній іконостас справлений старанням пропамятного (sic!) литовського митрополита Йосифа Семяшки. Всі образи в іконостасі з винятком місцевого образу Матери Божої, малював академик Хруцький, син уніятського священника⁶⁾.

До головної нави добудовано три муровані каплиці. Одна, по лівій руці від входу, називалася каплицею Воздвиження Ч. Хр., друга, по правій стороні, де монастирська захристія, називалася каплицею св. Луки. В каплиці Воздвиження, як оповідає хроніка, Іван Коленда, земський писар, урядив 1628 р. престол і заосмотрив його в усі літургічні прибори. Під престолом вимурував для себе і цілої родини гробовець. На удержання каплиці і на фундаційні Служби Божі записав тоді монастиреви Пресв. Тройці 3.000 зол. польских (450 руб.), а також свій дім на Шевейкишках⁷⁾. Каплицю св. Луки збудував 1622 р. після монастирської хроніки, Евстахій Корсак Голубицький, войський полоцького воевідства. Рівнож і сей фундатор збудував собі гробовець, а коли, як каже хроніка, Господь забрав йому двох синів Івана і Григорія, то поховав їх у ньому. На сю каплицю записав він 20 кіп (листов. гріш) з тим услівем, що ся сума рік річно мала бути виплачувана в день Трох Королів на відправу в кожду суботу заупокійного Богослуження по його дітях, на що є також документ, виданий фундатором 1626 року.

Трета каплиця під назвою Благовіщення була по правій стороні від входу там, де нині церков св. Івана Богослова. Називалась вона також Скумінівська від імени основателя Івана Скуміна Тишкевича. „Сей знаменитий вельможа

⁴⁾ Нині є тут образи: Спасителя, який уставлено при відновленню церкви, св. Петра і Павла, Онуфрія, Василия, Мокрини і Николая кисти маляра Смугловича.

⁵⁾ Інвентар з 1781 р.

⁶⁾ Записки Йосифа (Семяшко) митроп. литов. т. I. ст. 190.

⁷⁾ Археограф. Сбор. т. X. ст. 46.

руського обряду, як каже хроніка, ревний пропагатор св. Унії, такийже оборонець нашого чина (Василян) перед переслідуваннями зі сторони православних, відзначався особливою прихильністю для нашого монастиря. Він не лише за життя відвідував його часто і був присутнім на богослуженнях, але хочаби, щоби по смерті його тіло поховано при церкві Пресв. Тройці, побудував в тій цілі гробовець а на нім величаву каплицю Благовіщення. По його смерті т. є. в 1642 р. поховано його торжественно в тій каплиці разом з жінкою і сином. Його дочка Євгенія—Катерина, замужна за Корибутом Вишневецьким, коронним конюшим, памятаючи про душі своїх родичів, записала нашому монастиреви 15.000 зол. польських з тим, щоби щодня відправлялося заупокійне богослуження¹⁾. (Далі буде)

Дещо із богослужебних обрядів, про церковний устав (типик) і характеристичні виписки із давніх богослужебних книг.

Від редакції. Щоби хоч вчасі відповісти слухному бажанню широкого круга наших читачів, буде „Нива“ подавати — у фейлетонній формі — цінні відомости із історії церковних обрядів і уставів, а також характеристичні виписки із старинних текстів наших рідких нині богослужебних книг. Тим способом бажає „Нива“ викликати жажду пізнання нашої обрядової минувшини (на превеликий жаль так мало у нас нині знаної), а тим самим збудити належну глибоку пошану і привязанне для нашої східної церкви і її обрядів. — Фейлстони сі будемо постійно подавати під повисшим заголовком.

І.

Всяка ідея щойно тоді стає зрозуміла, для загалу більше приступна і близька, коли прийме якийсь їй відповідний зовнішній вид, вираз, якусь форму. І віра чоловіка, як його найвисша ідея про Бога, стає для нього більше виразною, а може і більше понятною через зовнішню форму, обряди (культ, церемонії, ритуал), під якими треба розуміти і молитвенні слова і зовнішні дієства і одєжу і т. і. — Молитвенні слова, повні віри, висказані чи виспівані у відповідній одєжі, в своєрідний спосіб, з захованнем усяких зовнішніх форм і движень, а до сього в відповіднім, означенім місці, — все те становитиме: „Службу Божу“ — leitourgia²⁾, (від leitós—laós нарід і ergón діло) — отже все-

¹⁾ Археогр. Сбор. т. X. 42. Оригінальний запис княгині Вишневецької надрукований тут на ст. 282 ч. 31.

²⁾ Грецька назва leitourgia, яка живцем прийнялася в Славян і у сирійських Арабів, означала первісно податок, плачений горожанином державі, а щойно відтак сакральне дієство; таке значінне мало се слово вже і в поганських культах. В первісних християнських громадах тим словом означувало загалом усяке богослужебне дієство, а щойно візантійська церков стала називати тим виключно евхаристичне богослуженне, жертвоприношення.

народну службу, уряд. Що ся „Сл. Б.“ була первісно разом жертвою, приношенням, виходить із латинської назви *sacrificium*, яка рівнозначна з грецького *thysia* жертва, для того *leitourgein* і *thysian proferein* були вже в поганстві однозначні. Християнська жертва називалася звичайно *logiké thyia* — *sacrificium rationabile* — словесна жертва т. є. жертва, яку приніс був. *Logos* — Слово, син Божий через своє воплощення, а відтак, як каже св. Іриней, то Слово приноситься в жертву при освяченні Евхаристії; хр. жертва називається також з правила: дарами — *ta dora*. — Для означення „Служби Божої“ уживано у Греків, а радше на Восток і інших назв, які можна прослідити із найдавніших пам'яток християнської церкви, і так: у Ап. Павла I. кор. 11, 20, в Діяннях 4, 31; 11, 26; 29, 7 і т. д. читаємо про: зібрання, сходи, молитву; — пізніше називано „Сл. Б.“ *synaxis* — збирання; — у „Науці дванадцяти Апостолів“ говорить про „преломлення хлїба“ — *klasis tou artou*, подібно як у Луки (24, 25), а Ап. Павло називає „преломлення хлїба“ „благодаренієм“ — *eucharistia* (I. кор. 14, 16); — від третього віку, щоби означити в „Сл. Божій“ її евхаристичний характер, називано її „жертвою, приношенням“ — *prosfora*, *anafora*: — на Восток, саме в розцвіті писателів церковних, говорено про „Сл. Б.“ як щось „таїнственного“ — *mysteria*. — В латинській церкві назву *missa* для „Сл. Б.“ беруть від *missto*, *dimissio* — відосланне з церкви катехуменів і каїніків (каючихся грішників) перед жертвоприношенням т. є. літургією вірних; — або також від кінцевих слів: *ite, missa est* — вийдіть, (вже час) виходу (із церкви), — наше: сь миромъ изыдемо; так поясняють се слово Тертуліян і Кипріяні. — (Польська назва „Сл. Б.“ — *msza* є від слова *missa*).

Кипріяні уживає на означення „Сл. Б.“ слова *dominicum*. Для того — каже він — повинні ми служити *dominicum* поїдженні і змішану чашу (вино з водою) в частих домініках приносити. А далше каже: „ти богач, а думаєш *dominicum* служити без гадки, щоби жертву свою до збірки церковної (*corban*) приложити; приходиш на *dominicum* без жертви, а береш частину з жертви, яку бідак якийсь приніс“. Що *dominicum* у нього не тільки само ходження в церкву (*dominicum venis*), але й саму Евхаристію означає, слідує із його слів, де він пише: „ти відпущений із *dominicum* і ще Евхаристію у собі несеш і зараз таки хочеш іти в театр?“ — Також латинська назва одної частини „Сл. Б.“ *collecta* (читається перед читанням Апостола) пошло від *colligere* і означало в давнину не тільки зібрання на молитву, але й саму загальну (общу, спільну) молитву, а відтак публичне богослуження. У мартирології римській читаємо: „Вікторія каже: я була на *collecta* і празнувала *dominicum* з братами“, що означало: „я була на „Сл. Б.“ і принимала Евхаристію“. — Тому, що Богу служити — отже і присутувати на „Сл. Б.“

є особливим обов'язком усякого християнина, називається „Сл. Б.“ (отже всяке богослуження) в лат. мові *officium* — служба, а сповняти свої обов'язки зглядом „Сл. Б.“ називає Оріген *officia exhibere*. — Отсе були би що важніші назви богослужень в християнській церкві від найдавніших часів, уживані через СС. Отців і найстарших церковних писателів.

— Про спосіб, як справували перші християни свої богослуження можна хіба натяки подибати в найдавніших письменних пам'ятниках християнської церкви. Одно тільки певне, що для тих із жидів у Єрусалимі, хто вірував в Ісуса як Месію, і по його воскресенню і вознесенню була дальше нагода брати участь у публичних богослуженнях в Єрусалинськiм храмі, бо храм сей був приступний для всякого юдея, а служба Божа, і то після його власного святого устава, відправлялася в нім аж до збурення святині. А хтож із віруючих посмів би був сумніватися, що християнам із юдеїв не вільно почитати Бога в тій самій святині і після святого устава, приписаного Мойсеєм, коли сам Христос в часі свого навчання заховував прадідний звичай і сам рік річно на великі празники ходив до єрусалимської святині Соломона. Як довго стояла святиня, ніхто навіть не посмів підозрівати, що старозавітний богослужебний устав перестав обов'язувати юдеїв-християн. Так само і поза Палестиною, чи то жиди, чи погани, навернені до християнства, звикли були слухати слова божого по жидівських синагогах.

Однак для християн — попри участвоування в жидівських богослуженнях ст. Зав. слухання слова божого по синагогах — далеко важнішим було участвоування при „вечері Господській — то *kyriakon deipnon, coena Domini*.“ Для неї очевидно не було місця ані в єрусалимській святині, ані в синагогах, а справовано її по більших християнських домах (Діяння 2, 13), бо всякі сходи перших християн були все получені з братолюбними столами — „*agare*“. Із порядку річи виходить, що було се річею і обов'язком апостолів довершувати сі виключно християнські богослуження (Пав. Кор. I. 11 — 20, 39). — І хоч як поєдинчий і простий був порядок і спосіб довершування сих богослужень, то однак апостоли не могли нічого більше зробити, як установити літургійні формули для благодарення (евхаристії), освячення і розділювання дарів, щоби так заховати *taxin euschémona* — благообрядний чин. Еп. Григорій каже, що апостоли не знали продовжених молитов, які пізніше вставлено в канон (*apostolos ignorasse prolixiores preces postea Canonis insertas*). Вони приносили в жертву хліб і вино, причім хвалили Бога в молитвах і піснях; освячували — по моїй думці, каже еп. Григорій — словами, які „*πρίητх отъ Гда ап. Павло* (кор. I. 11, 23 sq)“, а закінчували молитвою Господньою.

Із сказаного виходить, що первісні християни мали подвійне богослуження: одно спільне з юдеями в синагогах,

а друге — євхаристійне, від якого були всі нехрещені виключені. Тим часом з одної сторони Юдеї стали незвичайно ненавидіти і переслідувати християн, тому християни мусіли зовсім усунитися із синагог; з другої сторони через великий зріст вірних і приступлення до християн верств заможніших — євхаристичному богослуженню злученому з „братолюбними вечереми“ агаре — грозила небезпека неумірености в їді, а ще більше в питтю. Обі ці причини вивалили конечну реорганізацію, а радше управильнення християнського богослуження. Після зруйновання Єрусалимської Святині Соломона у богослужебній відправі первісних християн в їх „горницях“ вже виробився слідующий порядок християнської „Сл. Б.“: співання псалмів, (після звичаю старозавітного), читання св. письма, поучення, спільні (общественні) молитви і жертвоприношення, получене з благодаренням (євхаристія). Ось такий порядок находимо в найдавнішій описанні „Сл. Б.“, яке із поапостольських часів до нас заховалося, а записане у Юстина Мученика. Точного способу, як треба було справувати сю первісну християнську „Сл. Б.“, не було ніде подано, було тільки личне передання обрядів (способів довершування богослуження) від самих апостолів як пише ап. Павло: „Язъ ко пріахъ ѿ Гда, еже и предахъ вамъ... ѿ прочіахъ же егда прійдѣ, оустрою“ (Кор. I. 11, 23 — 34). Тому і не дивно воно, що африканський апологет, Тертуліян пише про літургійні обичаї, чи способи справовання християнських богослужень: *Traditio tibi praetendetur auctrix, consuetudo confirmatrix et fides observatrix* (Tert. de coron. c. 4) — Виходить дальше, що спосіб справувати богослуження від часів апостольських діставав сталу форму, значить: всі апостоли проповідували не тільки ту саму науку, але навчали служити всюди ту саму літургію, — і в самих початках християнства була „Сл. Б.“ та сама і на Сході і Заході, а богослужебною мовою була грецька мова у цілій християнській церкві.

Домет.

Зі світа.

Австрія. Відступництво від католическої релігії. У Відні ведеться велика пропаганда за відступництвом від віри, а приступленням до безконфесійности. Перед у тому ведуть соціалдемократична партія й „товариство вільнодумців“. Від 1. I. до 8. III. с. р. виступило з римо-католическої церкви 12,096 осіб, з гр.

кат. церкви 20 (!), з протестантської 409, з жидівства 327, із старокатолицизму 147. Все те стало „konfessionslos“. Сумний знак часу!

Америка. Польські парохії в Сполучених Державах. В 1921. р. було тих парохій 762 з 1084 священиками. Німецьких було там 400, італійських 282, французьких 175, словацьких 154, литовських 99. На 20 мільйонів тамошніх католиків Поляків є 2,700.000. Поляків, що належать до „narodowego kościoła“, було в тім часі 20.145, які були згруповані в 45 парохіях з 49 священиками. Секта польських баптистів числила 5.716 душ з 20 парохіями. („Przegląd Powsz.“)

Англія. Єпископ із Nottingham покликав у своїй єпархії екзамінаційну комісію, котрої завданням є уділяти дозволення світським людям: построювати вуличні відчити про католицькі правди св. віри. Кождий з поміж тих світських проповідників мусить одначе придержуватися одної матерії і то в цій області, у якій він сам фаховець.

Італія. З причини розголосу про святість і чесноти бл. п. Папи Пія X., а ще більше з причини многих ласк, одержаних за його посередництвом, порішили кардинали, перебуваючі в Римі, просити Папу Пія XI. розпочати вступні приготування до канонізаційного процесу сего Слуги Божого. Найновіші вісти подають, що вже установлено окремий уряд, котрий має збирати всі дані з життя і діяльності Покійника. Дасть Бог, прийде час, у яким матимемо нового Святого в особі Того, котрий так щиро відносився і до нас Українців.

— Офіційльний орган римської Курії „Acta Ap. Sedis“, ч. 4, з д. 5. IV. с. р. подає важний для многих священиків Лист Секр. S. Officii, заадресований до Ординаріїв у справі „ieiunii eucharistici ante Missam“. Читаємо тут таке: „Щоби зза через церковне право, якого ціллю є вшанувати дійсне Христове тіло, не потерпіло шкоди Тіло Христа містичне, себто спасенне душ, ся Найвисша св. Конгр. S. Officii ...постановила в деяких випадках і під очеркненими умовами теєж право про піст через відповідні диспензи до певної міри злагіднити“. Згадані умовини такі: „Коли священики по думці кан. 806, 2 мусять того самого дня відправляти св. Літургію другий раз, або в пізнійшій годині, то наколи права de ieiunio eucharistico, будьто для слабого здоров'я, будьто задля надміру душпастирської праці або задля інших розумних причин не є в змозі без тяжкої шкоди заховати його в цілій строгости, місцеві Ординарії, зясувавши докладно всі обставини, будуть могли звернутися в тій справі до згаданої Конгрегації, а вона відповідно до випадку або сама зауділить поодиноким священикам диспензи, або навіть, якщо сього зайде правдива і основна потреба, уділить під цим оглядом Ординаріям сталих позволень. Одначе для випадків,

які не терплять проволоки, в яких нема часу віднести до Апост. Престола, вже від тепер мають єпископи право, *gravier operata conscientia*, скористати з цих властей, але так, щоби можна було спожити щось *per modum potus exclusis inebriantibus*, усуваючи при тім згіршенне і щоб як найскорше повідомити Ап. Престол о зауділеній диспензі". Додано тут замітку, що з сеї полекші можуть користати священники тільки з огляду на духовну користь вірних, а не з оглядів приватного набоженства чи користи священника.

Польща. Польський єпископат видав отвертий лист до цілого культурного світа з нагоди останніх випадків у большевії. Сам лист подає „Gaz. Kośc.“ XXX. 93.

— Вже появилися два числа „Jutrzenk-i“, органу Польського Тов. Місійного і як можна було надіятися, відразу вдарив теж і о патріотично-політичну нуту. Запримітили се й самі Поляки, коли м. и. „Misje Kat.“ (XLII. 124) занотували, що: „*nowe czasopismo... co najważniejsze, potrąciło o najczulszy nerw zadań religijnych naszego narodu, — o posłannictwo misyjne Polski względem Rosji*“. Очевидно, при сього рода квестіях — якжежби не підчеркнути патріотизму, ну — й політики?

На разі зазначимо, що орган Архієп. Роппа був ласка „зазначити з приємністю“ (ч. 2, стор. 25), що наша „Нива“ „*bardzo serdecznie*“ витала Й. Е. Ів. Дженокія. Не знаємо, чи се наївна щирість, чи гірка іронія — подиктувала їм се слова узнання. Яке поняття мають оо. Редактори „Jutrzenk-i“ про наше укр. духовенство? Миж ясно сказали в цитованій нами передовиці, що в особі Ап. Візитатора витаємо особу Того, котрий його післав до нас. Як такого ми його прийняли. до нього сердечно відносилися і про все об'єктивно сказали. Прикро нам лише, що з наших католицьких почувань кепкують собі — непокликані осібники, а державна прокуратурія счеркує і конфіскує ті місця, в яких ми констатували факти.

Росія. Церковний собор у Москві — скликаний під охороною і по інтенції большевиків, зіхався 29. IV. с. р. Участь у ньому брали такі церковні групи: 1) „Жива церква“, ведена совітським патріярхом Антонієм, з 55 заступниками; 2) „Первісно апостольська церква“, на чолі якої стоїть протоєрей Веденський, з 40 заступниками; 3) „Православна євангелицька церква“ з 60 заступниками. До того ще брали участь різні інші секти. Духовенство московської єпархії на своїх нарадах приняло резолюцію, в котрій виступає проти патріярха Тихона, як реакціонера, і взиває собор, щоби раз уже скинув з себе історичне рабство... Подрібніші ухвали покищо незвісні.

Чехословація. Як „Рускульта“ доносить, у найблизшій часі має бути іменований кардиналом архієп. Ант. Кир. Стоян, звісний приятель і добродій нашого народу. Та на

днях прийшли до Львова певні вісти, що Високопреосв'ячений архієп. Стоян тяжко занедужав. Хай його Господь береже!

— Статистика Чехословачії з 15. II. 1921. р. Після народности було: 8,760,957 Чехо Словаків, 3,123,448 Німців, 777,096 Мадярів, 461,466 Українців, 180,000 Жидів, 75,852 Поляків і 23,052 інших народностей. Після релігії: 10,384,860 римо-католиків, 532,608 гр.-католиків, 992,083 євангеліків усіх конфесій, 525,332 прихильників чеської народної церкви, 353,125 жидів, 72,696 православних, 724,503 безконфесійних і 25,342 різних інших конфесій.

Нові книжки.

M. d' Herbigny, S. J. L' Unite dans le Christ. Roma 1893.
80. Стор. 23

Цей невеликий виклад написав автор на просьбу деяких (російських) православних, які бажали пізнати католицьку науку в kwestії „зєдинення церков“. Католицьку правду переводить d' Herbigny по взірцям богословського трактату *de Ecclesia Christi*, переплітуючи її богатством текстів св. Письма, фактами з церковної історії і головними закидами схизматиків. Велика частина брошури (стор. 3—11) *kath' exochen* присвячена єдності в Христі і треба сказати, що вона написана дуже психольогічно тому, що приносить цей настрій, у якому кождий, хто він не був би, почувається в змозі погодитися на кат. правду. Справді, по прочитанню живо написаного начерку, годі не уважати себе упорним узнати і піддатися Христовому слову: „щоби були всі одно“. Такого почування дізнає благородний православний, як теж і кождий інший не католик, — бо для одного і для другого написана книжочка. Вкінці, зазначую, що d' Herbigny підчеркує більше, як котрий небудь автор, потребу молитви в цій справі зєднання, котра з певністю буде вислухана.

Й Скр.

Ксенофонт Сосенко: „Пражерело українського релігійного світогляду“. Жовква, 1923. Стор. 80.

Автор на підставі лінгвістики старається виказати, що первісні вірування українського народу були староіранського (головно перзького) походження. В сій цілі він вишукує первісне етимольогічне значіння архаїчних українських назв та фраз (як прим. коляда, дїтько, відьма, антипко, опир, цур, агі на тебе! і т. и.), і доходить до того, що ті назви і фрази є переважно взяті від Перзів, подекуди від Арабів, або від Турків. — Як на загал, то воно без сумніву є „щось на річі“. І тому його праця інтересна й цінна для нашої історії й лінгвістики.

Однак автор дуже часто натягає етимологію, не зважає на те, звідки наш нарід безпосередно взяв даний вираз, і всюди рішає етимологічну kwestію виключно після подібності слів в українській та перзкій, арабській або турецькій мові. А в той спосіб можна би різні „чуда“ виказати (пр. що українське слово будувати походить від жидівського *beth*, а хвалити від жил. *shalil* і т. и.). Так пр. автор твердить (ст. 61), що гуцульське слово „теметів“ походить від арабського (!) „тем“ (= кінець), а в дійсності се малярське слово (*temetó* вимовляється: теметов). Така сама історія з словом „босорка“ (стр. 59), яке він виводить від арабського *bassir-hellsehen*, а воно в дійсності чисто малярське слово: *boszorkány* (чит. босоркань), а походить від *boszu* (босу) = пімста, злість.

„Дід“ (жебрак) виводить він (стр. 52) від перзкого *diya-o, didi* (отже: сей, що всюди загляне, всюди влізе), а в дійсності походить се від „дід(о)“ (жебрази є звичайно старшими людьми).

Так само без рації є його перзкі пояснювання таких українських слів, як сич, відьма, сновида, вроки, зашіптування і ин. А вже куріозні є його пояснювання назви зіль (стр. 48—51), як васильок, арніка, омела чорнобривка і т. д. „Коливо“ і „діявол“ узяв наш нарід без усякого сумніву з грецької мови, а не як автор каже: з перзкої.

Характеристичне для автора, що він на двох місцях пояснює етимологію слова „чорт“ (на стр. 53 і 58), а кождий раз инакше: першим разом виводить те слово від перзкого *čarat* = *sich einherbewegend*, а другим разом від *dzür'et* = *Kühnheit*. Хочби я й хотів замовчати, що така метода зраджує ділетантизм, то сама річ про се говорить.

Не хочу однак тим зражувати автора до дальшої праці. Хай працює, але хай досконаліться, й оминає дотеперішні хиби й промахи.

Вкінці згадаю, що додаток до тої брошури „Окраса книжки й пояснення вінети“ з під пера п. Ковжуна також псує наукові претенсії книжки, а маркує ділетантизм — забавність. — К.

Бібліотека „УКР. СЛОВА“ в Берліні прислала до нашої редакції отсі книжки:

Ч. 21. *Тарас Шевченко*: Повісти. Т. I. Стр. 242.

Ч. 22. *Тарас Шевченко*: Повісти. Т. II. Стр. 321.

Ч. 29. *Пантелеймон Куліш*: Твори. Т. II. (Поезії).

Ч. 32. *Володимир Бирчик*: Василько Ростиславич, історична повість з XI. ст. Т. I., і ч. 33 *Idem*. Т. II. Стр. 253 + стр. 239.

Ч. 35. *Б. Клин*: Національне виховання. Стр. 36.

Ч. 36. *Паншелеймон Куліш*: Твори. Т. III. (Україна). Стр. 113.

Ч. 37 *Пантелеймон Куліш*: Твори. Т. IV. (Псалтир).
Стр. 258.

Катальог „Укр Слова зладив Зенон Кузеля. Стр. 32.

А. Бесіер: **Малий Петрусь**. Друге видання. Львів 1923.

Поступ. Ч. 3 4.

Благовѣстник. (Ужгород). Чч. 8 і 9.

Сільський Світ. Ч. V. VI.

Наш Приятель. Ч. 5.



Всячина.

Вимовні факти. Воевідство Станиславівське зарядило, щоби при предкладанню пропозицій кандидатів на парохії державного патронагу предкладати подання і кваліфікаційні табелі всіх кандидатів, а надто відпис протоколу просинодальної комісії, мотивуючи се так, що лише тим способом державна власть потрафить ствердити, чи кандидати надаються до обсади парохій чи ні. Се жадання основують на постанові устави з дня 1. мая 1874 р. Ч. 56, Д. з. д. і декрету австр. Надворної Канцелярії з дня 15. мая 1828 р. Розуміється, що Митрополичий Ординаріат запротестував проти такого порушення прав і свободи Церкви, бо оцінення священників до обнимання парохій належить виключно до компетенції духовної влади, а ніколи до патрона, а ще менше до державних чинників. Надто кваліфікаційні табелі і протоколи засідань просинодальної комісії належать до внутрешнього урядування Митропол. Ординаріату і є його урядовою тайною.

Крім того Станиславівське Воевідство письмом з дня 12. квітня 1923 р. Ч 767 жадає по мисли § 8. австр. устави з 7. мая 1874 р. усунення до кінця місяця квітня ц. р. о. Николая Гаянта, пароха в Корчині, тому, що позіставлення його дальше на тім уряді оказується „небезпечним для порядку публичного“. Помимо рекурсу, внесеного Митропол. Ординаріатом до Міністерства у Варшаві, Воевідство уважає, що такий рекурс не має сили здержати його зарядження і в разі незадоситьучинення їхньому жаданню в назначенім терміні уважає парохію Корчин за опорожнену „під державним зглядом“. Так само поступило Воевідство Станиславівське з о. Володимиром Микиткою, парохом в Струтині вижнім і з о. Залужним, парохом в Потоці. По приміру Станиславівського Воевідства і Воевідство Львівське усуває парохів без ніякої канонічної причини, а ерекціональні поля від-

наймає на ліцитації. Так сталося прим. з о. Стернюком, парохом в Пустомитах.

Годі нам висказати свої рефлексії про ці факти. бо прокураторія має дуже дражливе вухо... Але читач і без того все належно зрозуміє.

Що таке Ku Klux Klan? Від якогось часу зустрічаємося в щоденній пресі і збірних виданнях із тим таємним словом: Ku Klux Klan. Що це таке? Є це тайна організація основана ще в минулім столітті (1865) на землях свободолюбної Америки, а її завданням є поборювати всі ненаціональні елементи, шляхом навіть найбільшого терору. — Після того, як у Злучених Державах невільники одержали свої горожанські права і добились навіть до участі в правлінню, завязалось це дивне стоваришенне, щоби не допустити Муринів покори́стуватись набутими правами. Чорні горожани зовсім не думали зрікатися своїх прав. Тому Ku Klux-Klan'ці хопилися терору, уряджуючи зорганізовані напади на їх селитьби, вбиваючи кожного з них і спалюючи їх села. Але й це не доводило загорільців до ціли. Тож переперли вони державну уставу, котра обмежувала Муринам виборче право. По кількох літах сам уряд розв'язав цю страшну організацію. Щойно 1915 р. Ku Klux Klan віджив наново за старанням якогось William'a J. Simmons'a. Під новою містичною назвою „невидимого царства“ переняв він давні традиції і практики, додаючи до них ще більше звірства і безоглядності. Кождий, що не є чистої крові Американцем, засуджений на цілковиту загладу. Отже — не тільки Мурини, але Жиди й католики. Ці останні ненависні їм передусім через це, що узнають своїм зверхником римського папу. Очевидно, в боротьбі з католицизмом не знають міри. Мордують священиків, законниці, діти, палять церкви, нищать католицькі школи, викидають із них навчання релігії, висаджують динамітом кат. інституції і т. д. Американська влада оказалась досі досить глухою і невідпорною на ті всі напасти і жорстокости. Щойно тепер починає вона обмірковувати спосіб, яким перепинилаб цю американську більшовію. З організацією симпатизує масонерія і багато визначних масонів належить до перших борців Ku Klux Klan'у. Дозідуємося теж, що організація перещипилася вже до Канади і тут починає по своєму господарити. Церковні чинники змушені ставляти коло церков сторожу, в чім іде їм також на руку і поліція, котра почала вже в многих місцях сторожити католицького нерухомого майна. Можна надіятися, що при спільних зусиллях уряду і суспільности вдасться здавити це небезпечне і грізне гніздо авантюриків.

Зберегти історію! Судилось нашій генерації проживати великі круговороти в історії. Кожде село, кожда особа щось

з тих круговоротів досвідчила на собі — щось цінного, ілюструючого для будучих істориків. Але літа йдуть своїм ходом, а в пам'яті подробиці з пережитого затираються. Нова історія в життя усуває в темряву старшу історію. І коли не будуть історичні факти списані, то підуть у не-пам'ять.

Тому то кождий нинішній інтелігент повинен списати переживання свої й свого оточення від 1914 р. — об'єктивно, точно, вичерпно. Особливо ж на душпастирях тяжить сей культурний і національний обов'язок. У кожній парохії повинна знаходитися пам'яткова книжка, де були би вписані історичного значіння факта, які стались у тій парохії від 1914 р. Збережіть велику історію для своїх нащадків!

„Стійте в вірі“... не соблажнюйтеся — стидно казати, але муситься сказати — „Місіонарем“! Редактор „Місіонаря“, о. Пл. Філяс ЧСВВ., від часу, як довідався про брідські появи, якось стратив рівновагу духа. Незвичайно сподобав собі писати про се до свого (фікційного) „Гриця“, і доси написав уже чотири такі листи в ч. 1, (стр. 12—13), в ч. 2, (стр. 29), в ч. 3, (стр. 44—45) і в ч. 5, (стр. 75—77) — всі під заг. „Стійте в вірі“; а як у останнім своїм листі про се згадував, то покликався на ч. 1 і 4 (хоч у тому якраз нема листа до Гриця!) видно ізза браку рівноваги сам добре не пам'ятає, як його власне діло стоїть. Та се його річ! При тому він порядно змиває голову „жінкам простим і капелюшовим“, „глупим жінкам“, „легковірним бабам“, — хоч загал читачів „Місіонаря“ з певністю становлять якраз жінки. Та се також його річ.

Але в останнім своїм „листі“ вже поіменно нападає на мене і загалом на всіх тих, „що покінчили всі школи“, „що вміють до часописів писати і книжки видавати“, а не поділяють його абсолютного переконання про „брідського чорта“ та його „інтереси“. Всіх тих він явно обвинює, що „не вміють (а може би ліпше сказати: не хотять) розпізнати чорта від праведної душі і ширять між народом грубий забобон і гіршаче баламутство у вірі“. Він навіть явно закликає: „час також щоби опам'яталися всі ті, котрі чимбудь причинилися до поширення забобонного і гіршачого баламутства та його по можності направили“. — А се вже прилюдна річ, і чуюся зобов'язаним подати її до прилюдного осуду. Він відкликався до явности (хоч його ніхто не визивав), тим більше я мушу відкликатися до явности, бо він мене публично визвав. Він відкликався до „Гриця“ чи то до „Гриців“ (а з тими йому дуже легко приходить диспутовати); я відкликаюся передовсім до священних кругів, які в тій справі опитніші, і годі буде залякати їх яким небудь „шусом“, або криком про „блюзнірство“. Ставлю під публичний осуд такі запитання:

1) Чи було вказаним і з якого небудь погляду оправданим, щоби ту боротьбу в тій спосіб вести в „Місіонарі“ помімо моїх завчасних пересторог у „Ниви“ ч. 1 (стр. 45—46) з с. року?

2) Якщо редактор „Міс.“ так певний своєї справи і явного „блюзнірства“, якого мав допуститися я, о. дек. Демчинський, о. М. Е. Осадца, о. Козачевські (поляк) і всі інші, чи він мав відкликатися до плебсу, чи може до Ординаріату, або може навіть до Риму? З другоїж сторони: ані о. дек. Демчинського, ані о. Осадци (які поділяють переконання, що у Бродях являвся „Василько“, а не чорт під його іменем), ані мене (я доси ще не міг рішитися в тій kwestії ані на одну сторону) Ординаріат помімо крику „Місіонаря“ про „блюзнірство“ не потягнув до відвічальности. А так само лат. Ординаріат не потягає до відвічальности о. Козачевського і інших польських священників, що подібно поводитись при таємних брідських явищах, як я?

3) Як се назвати, коли редактор „Міс.“ імпує мені, що я „не хочу розпізнати чорта від праведної душі“ — і які се буде мати наслідки в народі? Перед приїздом комісії до Бродів між селянами ходила версія: будьто би ксьондзи, бачучи, що їм по війні інтерес псується, самі робили „чуда“ для постраху (привід до такої нісенітничі да-ло їм те, що сі явища діялись якраз у домі священика). А чи тепер завдяки нерозважному писанню „Міс.“ — не може плебс пустити в курс таку версію: Ксьондзи вже й чортови готові служити, або тільки ішов інтерес...?

4) Чи се вірне з дійсністю і чи се не зраджує небездокірну тенденційність і zarazом брак пієтизму до чужих почувань, коли редактор „Міс.“ про мене так пише: „Ба, що ще сумнійше, за бабським туманом, пійшов і один священик. Приїхав зі Львова і „просив бродського духа загра-ти собі бубненням, та поздоровити свою помершу донечку, Славцю“. Що о. редактор скаже на те, що один з львівських москво-фільських (отже: Василянфобських) часописів написав про о. П. Ки-сіля ЧСВВ., що він поїхав до Бродів, аби з духом по латині роз-мовляти...? Хай ті, до котрих відкликуюся, осудять, чи тут як у однім, так у другім випадку не диктувала тих слів „фобія“? В яким я характері їхав до Бродів і яке там було моє поступованне, які були мої думки — се все доволі ясно виложене в моїй брошурі про брід-ські таємні явища.

5) Чи дійсно погляд редактора „Міс.“ на брідські явища є по-глядом Церкви, як се сам автор представляє? Чи він дійсно писав про-се „не по своїх думках а по науці св. Церкви“ (Місіон. стр. 75)? Якже він се докаже? Обминаю всі його то менше, то більше зручні дотепи якими він воює (що все те „діється вечером, коли є вже в хаті темно, або при червонім світлі“, „що Г. Бог такого свого надприродного, чу-десного діла ніколи не буде робити десь по закутках, чи по закамар-ках, чи під ліжками“...; що се є богохульством вірити, що Г. Бог поси-лає душу людям, щоби могли її запитувати, щоби могли її давати яблочка, чеколядки і таки інше...'). Всі ті дотепи — се щойно кве-стії. І тим певно не є доказана ідентичність його погляду з наукою Церкви.

Як рішаючий аргумент наводить о. Філяс (в ч. 5) звісне рішення (кілька разів повторюване) Конгрегації про заборону спиритистичних практик. Се вже дійсно слово св. Церкви і звісне воно всім священи-кам (також і мені), але або я і всі ті священики (навіть ординаріати), котрі розминаються в думках з о. Філясом, належно не розуміють зна-чіння того рішення (декрету), або не розуміє його о. Філяс.

Він тут так аргументує: „А що діється в Бродах?! Від спирити-стичних поведінок аж стіни тріщать!... І то малаби робити праведна християнська душа принята в царство небесне і до Бога допущена?! Так мавби Господь Бог з одного боку всьому християнському світові через свою св. непомилъну церкву давати строгий свій закон „не вільно ніяк знаходитись в спиритистичні поведінки“, і той сам Бог мав-би в Бродах прижмурити на них очі і для укоханой душечки помершо-го Василька зробити виїмок від свого закону!“ (стр. 75).

Та хай позволить нам автор сих слів трохи всестороннійше обду-мати сю річ, ніж він се зробив. І так: а) нічим тут покликуватися на-непомилъність Церкви, бо тут не ходить о догму de fide, тільки о ди-сциплінарний закон, а дисциплінарні закони можуть бути знесені, мо-дифіковані, припускають диспензи і т. и. б) Ординаріятська Комісія в Бро-дах була наділена всіми потрібними властями, і мала право допустити до спиритистичних явищ. Отже підчас того ніхто з людий там при-сутних не прогрішився проти наказу Церкви. в) А що дух сам се за-пропонував і виконував — га, се його річ. Декрет про заборону спіри-тистичних практик відноситься до людий, а не до духів. А які там у-них у сій справі декрети, се лиш вони знають...

Факт є такий, що цілий спиритизм зі сторони катол. Церкви є щойно в стані досліджування. Ніяких догмів de fide про сю річ

нема. Але навіть колиб було в катол. Церкві так здефінійовано: „Всякий дух, викликаний у спиритистичний спосіб, є злий“, то ще з того не слідувало би з абсолютною певністю, що брідський дух також був злий. А се тому, бо він з'являвся там без в и к л и к у в а н н я, а казав викликати себе перед комісією на доказ, що він є дійсно духом, а поза тим заборонював себе викликувати.

Щойно колиб Церква проголосила таку догму: „Всякий дух, який являється людям у темряві, а при світлі ні, є злий“, або, що „добрий дух не може об'являтися в спиритистичний спосіб“, було би певне, що брідський дух був злий. Нема однак надії, що колись така догма буде проголошена. Непомилна Церква Христова в таких субтельних, дуже помотаних квестіях не така безоглядна й поспішна, як редактор „Місс.“

З другої сторони: хочби навіть у Церкві була така догма, що „всякий дух, який являється в спиритистичний спосіб, є добрий“, то ще помимо того вповні оправдана була бо церковна заборона спиритистичних практик. Атже аналогічна така заборона існує в Церкві: Не вільно читати св. письма без пояснень. — Чому? Бо є небезпека хибного порозуміння, соблазни, годі кождому толкувати боже слово на свій лад — мусить бити авторитет. Так само було би зі спиритизмом у тім випадку. Тим більше оправдана й зрозуміла така заборона нині, коли не знаємо, що властиво є причиною спирит. явищ? (бодай нема загальної згоди що до того), а якщо се духи, то з певністю найлегше й найчастійше недобрі духи в тім являються. Отже завсіди для вірних заходить небезпека, грозять лихі наслідки. І навіть самі духи (деяк з них), що являються в спиритизмі, радять: „кинь то!“ „перестань се робити!“, „се шкідливе, тяжко се відпокутуєш!“ і т. н.

Остається питання: чи добрі духи не можуть об'являтися в спиритистичний спосіб? Питання незвичайно тяжке, а брідські явища можуть послужити як причиною до сеї квестії. Якщоб далось певно вказати, що се дійсно був Василько, то квестія була би порішена. Впрочім: у св. письмі є кілька даних, які могли би послужити яко вказівки в тій справі. Чи редактор „Міс.“ своїми листами до „Гриця“ порішив се питання, хай осудять ті, до котрих відкликуюся.

б) О. Філяс остається винен усім нам теологічно розтолкувати: Чи се можливе, щоб злий дух, заклинаний в ім'я Христа, урядовою церковною властю, міг видавати себе за доброго духа під ложним ім'ям. — Коли так, то яка тоді сила Христової Церкви? І яке нам тоді остає средство для відрізнєння злого духа від доброго? Атже злі духи, як історія свідчить, можуть виступати у виді ангела, святих і навіть самого Христа. А св. Отці кажуть, що вистарчить у таких случаях зробити знак св. хреста, або вказати ім'я Христа, а правда виявиться (св. Атаназій Алекс.), що, „заклинанне — се вигнанне демонів“ (св. Григорій), що „всякий демон побіджується й упокорюється через заклинанне іменем Сина Божого“ (св. Юстин муч).*)

Певно, що треба при таких появах звертати увагу на інтенцію духа, на його слова і т. д. Але „Василько“ — „нічого не хоче“, ніякого підступу не слідно в його поведженню, і у всьому заховується подібно до духів, що ходять по смерті, а не до тих появ діаволів, які нам історія переказала. Всеж таки все до купи для нас дуже незрозуміле. Чи оправдані отже слова о. Філяса: „Для науки“ в суперечобітницям і надіям шановного автора („Укр. Гол. ч. 2) не приносять його протоколи ані нічого нового, ані нічого цікавого“ (стр. 77)? Коли так, та хай о. Філяс вишукає в історії бодай один подібний *antecedens*, де церковна власть заклинала би злого духа, аби признався: хто він є?, а він уперто видавав себе за доброго духа..

*) Цитоване після автора: Игумена Марка, духовника Московскаго Ставропиг. Симонова Монастыря: „Злые духи и ихъ вліяніе на людей“. С. Петербургъ, 1902.

7) Елюкубрації шановного автора про „наукову“ цінність протоколів в комісії та його „шус“ проти „екстеріорізації“ (змисловості, душі) можу йому подарувати. Попикується він тим перед „Грицями“, хай же вони його подивляють. Уже сам факт, що він тим попикується перед плебсом, не свідчить про його науковий зміст. Не доглянувши в у брідських явищах навіть теологічної цікавої проблеми, а щож тоді говорити йому про цікавість під оглядом студій про появи духів загальом, про медіумізм, про анімізм? „Теологія і солідна філософія“ (стр. 77) можуть не знати про „екстеріорізацію душі“, бож се ані не теологія, ані не філософія, а факти досвіду. І кожний, хто хоче, може про них довідатися. Яж не укув того терміну, се в новіших часах загально звісне і певне. А як се філософічно зясувати, то инша справа.

8) По всьому ставлю таке запитання: Хто властиво дав привід до поширення соблазну між народом? Чи я і ті, на котрих о. Філяс попадає, чи може якраз о. Філяс? І для кого „час, щоби опам'ятався...“ та на можности направив гіршаче баламутство, яке спричинив“!

о. Г. Костельник.

Дивні явища в селі Колчово-Довгів на Підкарпатській Руси. Місцевий гр.-кат. парох, о. Авг. Гегедюш описує ті явища так: („Благовѣстник“, ч. 6. з. с. р.) „Колчово-Довге се невеличке село в земліпинській жупі, числить 1.000 душ, з тих $\frac{1}{3}$ є гр.-католиками.

В перших днях грудня минулого року одна жена, Анна Шафа, жителька сього села, мала дивні видіння, бачила Пресв. Діву, котра їй зявилася й приказала, щоби люди ходили молитися до її хати. бо — як явлення говорило: „ся хата вже не твоя а моя“. Із того часу безнастанно діються там дивні появи. Перший раз багато людей бачило велику луну, котра була так велика, що люди думали, що хата горить. Але коли вийшли на улицу, виявилось, що та ясність заставилася над хатою Анни Шафа. Сю луну найліпше можна було бачити на наш руський св. Вечір (різдвяний).

Дня 17. І. с. р. рознеслася по селі вістка, що раненько о 6 год. показався образ Пр. Диви Марії. Мені, як місцевому пароху, зараз дали знати про се, і я пішов там, але сим разом я не бачив ясно образа, лиш його контури, які так представлялися, мов негатива фотографічного скла.

Щасливийший був я 20 і 21 січня, коли ходив я святити хати. Як я вступив до хати, в тій хвилі побачив я на стіні образ Повчанської Богородиці — так гарно та ясно, мовби бачив дійсний повчанський*) образ. Можете собі уявити, як глибоко зворушила мене ся поява, однак недовго тревала, бо лише 2—3 мінути.

З того часу я багато разів був у тій хаті, між иншим 11. лютого вечером о 6 годині. І як я станув напроти стіни, помалу показався образ, але тим разом Покрова Богородиці, а так гарно і ясно, як колиб був найкрасшим рисунком. Сей

*) Марія Повч се місцевість славна з чудотворчого образа Преч. Диви.

образ бачив я більше як пів години. І на се готовя в кожній хвилі присягнути, бо я се бачив власними очима і всі присутні в хаті се бачили.

Крім тих образів появилися образи також на дереві, котре стоїть перед хатою. Н. пр. о. Адальберт Дудич, войчанський парох, бачив тут голову Ісуса Христа з терневим вінцем. Богато людей у звязи з тими появами чудесно ви-здоровіло. (Автор наводить шість таких примірів).

Дня 20 і 21 лютого с. р. була вислана духовна комісія для розсліду сих дивних появ.

Пересторога для тих, що заміряють їхати до Куби, Аргентини, Мексика та Бразилії. — Після всесвітньої війни Америка і Канада зробили обмеження для візду емігрантів до своїх держав і дозволили приїжджати тільки певним категоріям людей. До Канади можуть їхати 1) кождий рільник (рільничка), котрий має достаточну скількість долярів на купно фарми. 2) Кождий рільник (рільничка) або служниця, котрі мають запевнену працю в Канаді. 3) Жінка до свого чоловіка і діти низше 18 літ до своїх родичів.

Потрібні слідуєчі документи: 1) Пашпорт зі Староства до Канади, де в рубриці „затруднення“ має бути написане для мужчин: „рільник“, а для женщин, котрі їдуть на службу: „служача“. 2) Осібна посвідка з громади за печаткою і підписом вїйта, що пасажир дійсно є рільником або служачою. 3) Афідавіт, контракт або навіть лист від знакогого або крєвн-го фармера. 4) Жінка, котра їде до свого чоловіка, мусить мати з собою метрику шлюбу.

Кождий пасажир мусить бути здоровий і уміти читати та писати. Жінка, котра їде до свого чоловіка і діти низше 15 літ, можуть не уміти читати для них та писати.

До Сполучених Держав Північної Америки можуть їхати ті, що вже були в Америці, незалежно від того, коли вернули до краю. Афідавітів не треба.

Щоби дістатись до Сполучених Держав, кождий пасажир мусить мати Афідавіт чи заклик до подорожі від крєвних до Америки.

При ладованню до Америки або Канади, кождий пасажир вище 15 літ мусить виказати, що уміє читати і писати на якому будь язичі.

Артисти, студенти, купці та духовні мають привилеї, що можуть подорожувати до Америки або Канади без обмежень, яким підлягають інші подорожуючі.

Родичі вище літ 55, які їдуть до дігій, жінка до чоловіка, незамужна або овдовіла дочка до родичів, мають право ладоватись до Америки або Канади, хочби читати та писати не уміли.

Кого не впускають до Америки? Кожний подорожуючий при ладованню чи то до Америки, чи то до Канади мусить бути вільним від всяких заразних хоріб, а особливо хориби очий, званої „трахома“, і хориби шкіряної званої „favus“.

До ладовання не допущені також бувають каліки, психічно хорі, ідіоти, хорі на сухоти і хорі на легкі, глухонімі і взагалі такі, котрі з гори заповідають, що будуть тягарем для інших або теж для держави.

Діти низше літ 16, котрі не їдуть в товаристві опікунів або родичів, не є допущені до ладовання.

Сі приписи важні і обов'язуючі для емігрантів всіх держав, не виключаючи і республік полудневої Америки.

Однак трапляється, що емігранти ізза неможливости поїхати до Америки або Канади, їдуть до Куби, Мексика, Аргентини та Бразилії в надії, що звідтам легонько буде дістатись до ціли. — Перестерігаємо, що хто так радить, той ошукує, а хто повірить, той помиляється і гірко се відпокутує.

Звертаємо увагу особливо недолітних дівчат і загалом жінок, як рівнож і мушин, що в тих краях майже нема наших людей і що мова там іспанська, і замість того, щоб поліпшити собі долю, попадуть у нещастє, будуть виставлені на нелюдські визиски.

Звертаємось до здорового розуму наших людей і радимо терпеливо ждати на позволеннє їхати до Америки або Канади з нашого краю, а не спішитись до Куби або Аргентини, де наших людей використовують в неможливий спосіб, а жінок забирають до веселих домів (гаремів).

ОО. Душпастирі повинні се оголосити своїм парохіянам.

Від Марійського Товариства Молоді. В ім. управи Тов-а прошу Всч. Отців, що не мають міссалій, прийняти ласкаво, як давніше, по кілька Служб Божих до відправи, з полишенням стипендії на пресову акцію Тов а. Ласкаві зголошення карткою по адресі: Львів, Коперника 36. Йосафат Маркевич ЧСВВ., пров Мар. Тов-а.



Церковні дзвони

РІЖНОЇ ВЕЛИЧИННИ З МЕТАЛЮ ПЕРШОЇ
ЯКОСТИ має на складі і виконує під
гарантією, після умови та в найко-
ротшім часі

ІВАН КУЗЬМИЧ

робітня (фабрика) бронзових виробів та магазин церков-
них річей — ЛЬВІВ, ВУЛ. БЛЯХАРСЬКА Ч. II. (дім Став-
ропірії).

Купує всякі старі дзвони і матеріали різного металю до пе-
ретоплювання. — Приймає також до огневого позолочування,
різблення різні церковні річі як чаші, монстранції, євангелія,
кадильниці, хрести і т. п., які виконує солідно і дешево.

ФУТРА

нові замовляйте - - -
старі направляйте і
уживані спродавайте

сирі скірки з кун, тхорів ітд. спродавайте або
виправляйте

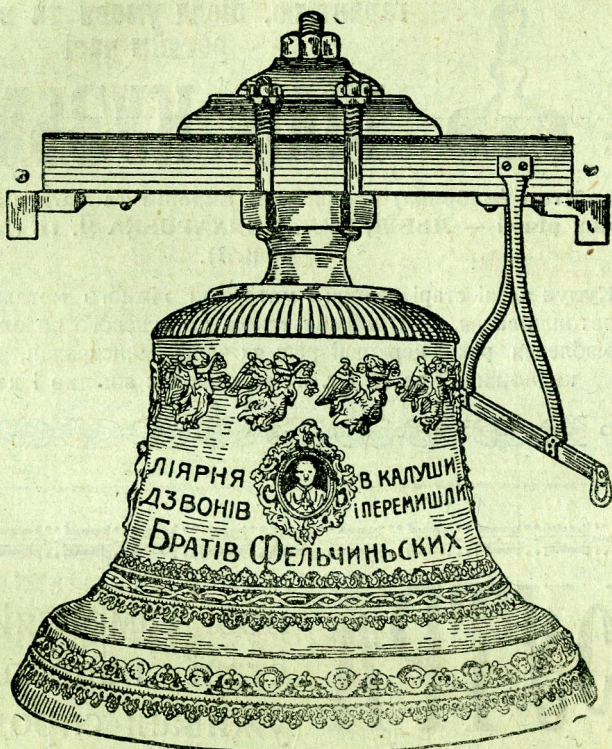
- - - - - в українській фірмі - - - - -

П. КАРПЯКА, Львів вул. Куркова 11. а.

**Найстарша фірма в Галичині
основана в 1808 р.**

відзначена на виставах краєвих і на „Українській виставі в Стрию“ золотими медалями та дипломами

Л
І
Я
Р
Н



Я ДЗВОНІВ

**БРАТІВ ФЕЛЬЧИНСЬКИХ в Калуші
і в ПЕРЕМИШЛІ вул. Красінського 63. (вл. дім).**

Поручає дзвони гармонійні різного рода з передвоєнного металю.
Приймає розбиті дзвони, як також всякі метали до перероблення.
Гарантує за чистий звук і розбиття дзвона, а в кождім разі
— — — — — дозволена заміна коштом фірми. — — — — —

УВАГА : Сим заявляємо, що з фірмою К. Фельчинського в Тернополі не мали ми і не маємо нічого спільного.

Видавець: Товариство св. Апостола Павла.
Відповідальний редактор: о. Д-р Гавриіл Костельник.

ЖУВА

місячник посвячений церковним і суспільним справам.

Адреса Редакції і Адміністрації:
Львів, Корняків ч. 1.

З М І С Т:

Інтерв'ю з Преосвящ. Никитою, єпископом канадійських гр.-кат. Українців	201
о. Адам Солодух: Історія василіянських мурів у Вильні	204
о. И. Скрутень ЧСВВ.: Без маски!	209
о. Др. Гавриїл Костельник: Плюси й мінуси в поезії Івана Франка	212
Еп. О. Боцяні: Перед ювілеєм св. священомученика Йосафата.	222
Образці з Поруря.	240
Свящ. Зиновій Кузьма: Про що і як проповідати нам у нинішніх часах?	243
о. Іван Рудович: П'ятдесятилітній ювілей священства о. сов. Александра Стефановича.	248
Дещо із богослужебних срядів, про церковний устав (типик) і характеристичні виписки із давних богослужебних книг	251
Звіт з Загальних Зборів Тов-а Катехитів.	256
Загальні Збори Тов-а св. Ап. Павла.	257
о. Др. Гавриїл Костельник: Василько чи не Василько?	258
Некролог.	267
Зі світа	268
Нові книжки	273
Всячина	276



ЛЬВІВ 1923.

З друкарні „Діла“ Львів, Ринок ч. 10.



Підвишка передплати.

В наслідок поширення об'єму „Ниви“, як також у наслідок непомірного зросту дорожні річна передплата на „Ниву“ підвищується на **60.000 мп.**

Се відноситься передовсім до тих передплатників, котрі до 1. липня с. р. не ввели повної превентивної передплати 25.000 мп. (отже вони обов'язково мають доплатити ще стільки, щоби вийшла сума 60.000 мп.).

Всі передплатники, котрі вже зложили повну пренумерату, але нижшу від 60.000 мп., задля поширення об'єму нашого часопису мають ще доплатити 10.000 мп.

* * *

Слідуюче число „Ниви“ вийде подвійне (чч. 8—9) в вересні.

* * *

На фонд „Ниви“ зложили: о. І. Тарасович, Гійче 10.000 мп., п. Федір Сташинський 10.000 мп. Щира подяка!

(Датки на фонд „Ниви“ нижше 10.000 мп. відтепер не будемо оголошувати.)

* * *

До сего числа залучений наш чек; а також чек „Рідної Школи“.

Редакція.





НИВА



місячник посвячений церковним і суспільним справам.

Ч. 6—7. Львів, за червень—липень 1923. Рік XVIII.

Виходить раз на місяць в обемі трьох аркушів друку.

Адрес редакції і адміністрації: Львів, ул. Корняків ч. 1.

Інтерв'ю з Преосвящ. Никитою, єпископом Канадійських гр.-кат. Українців.

Користаючи з побуту у Львові Преосвящ. Никити Будки, єпископа Канадійських гр.-кат. Українців, попросив я їх Преосвященство о інформації про їх діяльність тай загалом про стан наших Українців у Канаді в тій цілі, щоби се подати до відома ширшому загалови тут у нас „в краю.“ Преосвящений на се охотно згодився, й питомим Йому займаючим способом розповідав:

„Вже десять літ минуло, як я опустил рідний край, та виїхав до Канади в осени 1912 р. Тих десять літ у Канаді проминули як день у безпереривній борбі о здобуття права істновання єпископови, наданому Апостольським Римським Престолом, і zorganizованню нашого народу коло своєї матірної Церкви. Істновання нашого єпископа в Канаді було для мене точкою моєї амбіції. А для моїх ворогів метою їх зєдинених змагань все було знищення єпископа Українців у Канаді, вигнання його з Канади, або що найменше знищення його впливу між народом. Був час, коли дванайцять часописий друкованих у Канаді українською мовою, платних ріжними сектами релігійними і партіями і розкидуваних безплатно працювали завзято і зєдинено, щоби знищити то, що я будував. Шість з них ще тепер не дали за програму і шаліють зі злости, що мене не знищили. В борбі проти мене не перебирали в средствах. Називали мене всіляко, щоби зогидити мене у народі, як Французом, підчас війни австріяком, по війні Поляком або буржуєм або большевиком, щоби легше було поборювати. Підчас місії мене навіть арештували на кривоприсягу одного з наших конярів, що за злодійство сидів три роки в криміналі. Не маючи нічого проти мене особисто, носилися з пляном здемолювати мою хату, щоби так мене посадити в арешті. Я остаточно оголосив у часописях, що взиваю всіх, котрі щонебудь проти мене мають, щоби явилися в суді, і там судія скаже, чи я гідний остатися в Канаді, чи маю бути депортований. Пів

року збирали вороги матеріял проти мене і голосили в чесописах, що мені і моїм уже кінець, але суд по розправі заявив, що не найшов у всіх закидах ані одної плямки проти мене і потім доперва в 1920 р. я дістав горожанські папери і послідні два роки, як Канадиєць, я вже знав, що мене жадна сила не відірве від мого народу і мого у нім післанництва.

— Хто вів ту акцію проти єпископа?

„Патріоти“ в знаку наведення, що стояли на вслугах і на жолді сект та партій. Москалі ширили „православіє“, пресвитріяни, баптисти, методисти протестантизм; соціалісти большевизм; „патріоти“ (чверть- і півінтелігенція) атеїзм, „українське православіє“ або щобудь, щоби лише нарід своєю віру кинув, та не тримав з єпископом. Всі вони мали плечі та гроші і опінію Канади протестантську та воєнну проти „чужинця“ і католика, але кінець кінців не лише не знищили мене, а розреклямували мене безплатно і зробили мене одною з найпопулярніших личностей у Канаді.

— Кілько є в Канаді наших людей?

„Понад чверть мільона, але так розкинених, що від першої нашої парохії над океаном Атлантийським до послідної на Заході до Тихого океану треба їхати експресом цілий тиждень без висідання. Моя єпархія найбільше територіяльно на цілїм світі. Нарід наш, чуючи, що найсильнішою його остоею в Канаді є Церков, будує церкви, щоби завести до них свої діти, заки батьки живуть, і до свого єпископа і духовенства є сильно привязаний. Маємо 200 греко-католицьких церковних громад з церквами, на то 40 священників, шість шкіл, де учать наші СС. Служебниці, колегію для виховання учителів, де учать Християнські Браття, одну бурсу і ряд парохіяльних та вакаційних шкіл і читалень. Питомці на священників учаться в Монтреалі з Французами та Англійцями разом, чого їм з наших питоменностей не достає, вчу сам перед свяченням. На дальше буду слати своїх кандидатів на священників до Львова і до Риму, до українських семинарів, бо поки-що на свій семинар ще нема сил.

— Чи наш нарід національно свідомий?

„Ми маємо в Канаді нарід, загально говорячи, менче свідомий зі старого краю, переважно бідаків, що там стали дороблятися. Але тяжка праця і за тим достаток, а також безнастанне тягнення їх на всі боки до сектарства і партій, виробило їх на добрих горожан Канади і свідомих Українців. Інтересуються долею цілого нашого народу і є все готові до помочи по силам рідному краю. У нас тепер сил небогато, бо ми будуємося, всьо в початках тяжких і послідні три роки був неурожай, але мимо того і на український Червоний Хрест дають і на сироти для захистів і для студентів, що розкинені учаться і для кожного, що приїде з вістями зі старого краю. Тепер кінчить збірку в Канаді

ст. д-р Осип Назарук, дуже сердечно прийнятий всюди. Найбільший попит є за часописами і книжками зі старого краю, за віршами і піснями з часу борб о свободу і державність. Наша свідомість піддержується лише у рідних школах та в тім напрямі з року на рік поступаємо — очевидно мимо розбивання акції „патріотами“ у службі чужим богам.

— Чи наш нарід там коли винародовиться?

„Без своєї греко-католицької Церкви годі йому остати у англійській культурі і протестантським світогляді та шкільництві довше як два три покоління. Але Церков і рідна школа удержить його питоменности довше. Молоде покоління всьо говорить по англійськи, ми по своїх школах учимо всіх предметів до життя і фахів по англійськи, лише маємо також години української мови і релігії, чого у публичних школах нема. Нарід платить два податки на школи: на публичні школи, але там не посилає дітей, як не мусить, або старається о своїх учителів, що по годинах або на вакаціях учать української мови і пісень та катехизму — і на рідну школу, де діти дістають християнське виховання і знання рідної мови крім всього, чого учаться по публичних школах. Шалені перепони у цім поборюємо завзято, бо віримо, що лише у рідній Церкві і рідній школі наше життя.

— У Вас у Канаді був наш Митрополит?

„Так, минувшого літа через кілька місяців. Мученика з російської неволі і Батька сиріт витав нарід ентузіастично всюди. Митрополит пропагував серед Англіїців і Французів думку і працю до злуки Церкви на Україні і в Росії з Римом, а серед наших людей збирав на повоєнні сироти своєї Митрополії. Навіть вороги притихли були в часі його побуту в Канаді, но по виїзді до Америки і Бразилії дальше нападають на нього, бо за це вони платні та лише цим вони живуть. Сумно у нас, що патріотизм деяких патріотів зачинається і кінчиться на нищенню віри і Церкви нашого народу і розбиванню народу на партії. „Українська народня православна церква без Риму,“ заложена проти греко-католицької, порозбивала наші громади на партії і сама впала, остало лише кілька батюшок, що училися нищення греко-католицької Церкви цілих три місяці, але грозять тепер, коли я в Європі, що з Галичини я вже не верну до Канади, а вони спроваджують від віроісповідного міністерства Петлюри українського єпископа і 40 священників та тими остаточно дойдуть мені кінця. Навіть вже один з наших канадійських патріотів вербує питомців до Канади, обіцюючи їм золоті гори. Мені їх жаль, вони так само мізерно скінчать, як усі, що пробували знищити нашу Церков, і не знищили, лише прискорили нашу організацію і заострили орієнтацію. Я заявляю виразно, що та кампанія скінчиться їх скорим банкрутством, як усі дотеперішні.

— Коли Преосвященні виїхали, коли вертають?

„Я виїхав у листопаді 1922. Мав справи в Лондоні і Брюсселі, та відтам поїхав до Риму. У Римі був три і півмісяця, ладнаючи мої церковні справи і по цім тут відвідав рідню та знайомих та вертаю в червні до Канади з шістьма священиками, що їдуть мені помагати.

До Європи я їхав з Митрополитом і у Римі з Ним мешкав в українській колегії і там його оставив. Митрополит перебув в Америці смертельну хворобу, запалення ставів, і до нині не владає по ній лівою рукою, та ходить підпируючися кулею, але духом не ослаб і бевнастанно працює у контакті з цілим світом над справами своєї Церкви. Я числю цього пів року приставання з Митрополитом за найцвісливійші хвили мого життя.

— Якою лінією найліпше їхати до Канади?

„Canadian Pacific Railway, що у Львові має бюро на Городицькій 93. Її звуть коротко Сі-пі-яр. Я їхав нею з Митрополитом і вертаю. Обслуга найліпша, клопотів, пересідань, тягання найменше, поручаю цю компанію всім, що їдуть до Канади як найліпшу. Це найбільша перевозна компанія на цілм світі. Везе своїми кораблями і залізницями без передавань.

— Коли Преосвящений знова до нас завітають?

„Якщо в 1925 р. буде продовження Ватиканського Собора, то при тій нагоді повернувши я й до рідного краю.

— Чи Преосвящений мають тяжку працю в Канаді?

„Сповняю функцію пароха у Вінніпегу, а до того ізза недостаті духовенства дуже часто мушу візитувати єпархію і навіть хорих душпастирів заступати. Переважно пробуваю в залізниці і тут навіть більшу часть своєї кореспонденції полагоджую. Але на щастя канадійські залізниці вигідні — тут у Європі не мігби я таких „путешествій“ видержати.“

Помимо своєї томлячої праці Преосвящений виглядає молодо, почувається здоровим, а душевно бадьорий і свіжий. Навіть теперішній св. Отець підчас авдієнції звернув Преосвященому Никиті увагу: „З усіх єпископів Ти виглядаєш наймолодше.“

Бажаємо Преосвященому Божої ласки для його праці. Виїхав він зі Львова (до Відня, а звідтам до Лондону).

К.

б. Адам Солодуч.

Історія василянських мурів у Вильні.

(З польського рукопису переклав о. В. Кузьма).

(Докінчення.)

Крім згаданих вже осіб у церкві Пресв. Тройці погребано багато інших визначних людей, прм. виленьського бурмістра Атаназія Брагу, що вмер 1576 р. і сина його Антонія

(†1580), про що свідчить напись на камінній плиті, яка находиться по правій руці від входу.¹⁾ Тут спочивають також тіла митрополитів (як подають уніятські письменники), Йосифа Велямина Рутського і патріархи Ігнатія, якого піймали Поляки під Смоленськом 1610 р. і котрий прийняв унію і замешкав в монастирі Пресв. Тройці, де й скінчив своє життя. Колиж Алексій Михайлович заняв Вилну 1655 р., то тіла так Рутського, як і Ігнатія вивезено правдоподібно до Москви.

До особливостей церкви Пресв. Тройці належить образ Божої Матери. Після передання належить сей образ до найдавніших копій образу Божої Матери, який намалював св. Лука. То само передання оповідає, що грецькі цісарі прислали його в дарі одному католицькому князеві Червоної Руси. По занепаді галицького князівства найшовся сей образ в палаті московських царів. Сим образом благословив Генрик III Вalezій свою доньку Єлену, яка відїзджала на Литву для заключення супружжя з великим литовським князем, польським королем, Александром Казимировичем. По смерті Єлени передано сей образ до собору Богородиці в Вильні, де й поховано Єлену, а по відобранню сеї святині від православних, перенесено його до церкви Пресв. Тройці і уміщено його в рококових рамах. (Пропускаємо тут дуже цікаві, але лиш до сього образу, а не до мурів відносячіся подробиці.)

Коли і хто оснував монастир при церкві Пресв. Тройці, про се не маємо докладних відомостей. Латинські і уніятські писменники запевняють, що монастир Пресв. Тройці побудувала рівночасно з деревляною церквою одна з жінок Ольгерда [Уляна Тверська]²⁾. Крешевський, автор історії м. Вильні, твердить, що монастир при церкві Пресв. Тройці існував вже в XIV. в., бо літописці оповідаючи про облогу Вильні 1391 р. згадують чернців греко-російського ісповідання.³⁾

Лев Кревза („Obrona Jedności“ ст. 168) каже: „A niedawno temu lat kilkanaście („Obrona“ видана 1618 p.) wszystko Wilno wie o tym ojcowie nasi Pana Boga wzięwszy na pomoc. nie mając na to żadnych dochodów monastyrskich..., monastyr zbudowali.“

Стебельський, не знати чому, приписує збудовання першого мурованого монастиря Львови Кревзі, а сеж перечить словам самого Кревзи. Вже в XV ст. існував тут без сумніву монастир і з нього вийшли численні визначні пастирі цер-

¹⁾ Ось їх напись: Тут лежить раб Божій Оеанасій Оедорович Брага бургомистр места виленского †афов (1586) місяця Октобрия †а (26) дня, а жил на свете лет †а (57); тут же лежит и син его Антони и он же преставися в лето †афп (1580) місяця Октабрия † (3) дня.

²⁾ Stebelski; Żywoty św. Parascewii i Eufosinii ca 2 str. 9; Dubowicz: „O hierarchiey...“ i Naramowski: „Facies rerum Sarmaticorum“ 1, c. XII.

³⁾ Wilno III, стор. 43.

кви, як прим. Макарій (1497), київський митрополит, винесений на сю гідність з архимандрії монастиря Пресв. Тройці в Вильні, Йона II і н.

На пам'ятнім соборі православної західно-руської Церкви, що відбувся в „богоспасаємомъ градѣ Вилнѣ“ в числі семи архимандритів, присутних на тім соборі згадується архимандрита виленського троїцького монастиря Ізосима. Будова мурованого замість дерев'яного монастиря наступила 1608 р. за почином Йосифа Рутського, коли того назначено намісником митрополита і архимандритом монастиря Пресв. Тройці.

В часі пожежу 1760 р., який знищив значну часть Вильні, згорів також монастир Пресв. Тройці, про що свідчить також монастирська хроніка; однак церков заховалася, нарушилася лише Скиминівська каплиця. Слідуючого року, почато будову нового монастиря виключно монастирськими коштами, по новому плянови будівничого Глявбіча, на який згодився василіянській архимандрит.¹⁾ Будова та, як видно з тої самої хроніки, йшла досить повільно, бо пр. північна стіна дзвіниці була допроваджена в 1777 р. лише до другого поверха. В тім самім році продовжувано роботу двох других поверхів. З актів візитації монастиря, що відбулася 1804 р. по приказу берестського єпископа Йосафата Булгака, видно, що ся частина монастиря не була ще сего року викінчена, не було навіть склепіння ні кроков на четвертім поверсі. Зовнішній вид монастирського будинку заховався до нинішнього дня. Головна нава будинку построєна в виді двох прямих ліній, які разом творять прямий кут. До сего кута добудовано триповерхове крило. В сутеринах сего крила побудовано пивницю на вино; на першім поверсі уміщено друкарню; на другім находилася монастирська харчівня, а над нею, на третім поверсі бібліотека польських, латинських, французьких, німецьких, англійських, італійських та шведських книжок.

Невідомо однак докладно, коли запроваджено при монастирі друкарню. Привілей даний брацтву Пресв. Тройці 1589 р., дозволяє йому „книги всякія . . . друкувати.“²⁾ Першою звісною книгою, надрукованою в братській друкарні, була „Грамматика Словенска“, яку видав Вавр. Зизаній 1589 р.³⁾ Колиж запроваджено унію і забрано від православних монастир Пресв. Тройці, то друкарню разом з брацтвом перенесено до монастиря св. Духа і вона називалася якийсь час „Сошественською“. [Її філія була у Ревлю, 35 км. від Вильні. Перша знана книга вийшла з тої друкарні 1611 р.]⁴⁾ Однак Василіяни оснували при Пресв. Тройці уні-

¹⁾ Археогр Сборн. т. X. ст. 3. 8. ч. 43.

²⁾ Собр. грамотъ г. Вильна ч. II. № 4. стор 11.

³⁾ Памятн. руск старини вид. Батюшкова, т. VI. ст. 172.

⁴⁾ Ibid. стор. 174.

ятське братство і користаючися правом друкувати всякі книжки, отворили свою друкарню. Першою книгою, надрукованою в друкарні монастиря Пресв. Тройці, була книга видана 1628 р. Балинський каже, що Василяни набули сю друкарню у Мамоничів¹⁾ [найстарша друкарня в Вилні]. Ся друкарня друкувала початково самі літургічні книги, пізнійше друкувала книги в других языках, а передовсім в польським. Замкнув її 1845 р. литовський архієпископ Йосиф (Семашко). Частину сеї друкарні продано на публичній ліcitaції властителеви друкарні, жидови, Glückberg-ови, а частину Dworzec-ови²⁾ (ся друкарня є ще до нині).

Головний вхід до церкви і монастиря провадить від вулиці Великої (нині Остробрамської) в виді невеличкого заулка, що повстав ізза стін сусідних домів. Над першою брамою від улици устроєно досить великий льокаль з бальконом на вулицю і він задержався до нині. З лівої сторони тої брами був вхід на галерію, а з правої провадила фіртка до сусідуючого жіночого монастиря (Василіянок). По лівій стороні від других дверей було двоповерхове крило, де приміщувалися „раурґ-и“ — діти біднійшої шляхти, котрі удержувалися коштом фундації Шанковського—Саванічевського, зробленої Василянам 1750 р. Дальше за тим крилом, поміж сусідуючими домами, була ще третя брама, якої однак нині вже нема. По правій стороні від другої брами була дзвінниця (є ще нині) з пивницею на вино і мешканням для церковної прислуги. Поміж дзвінницею а західною частю монастирського будинку побудовано 1777 р. мур, що розділяв подвіря мужеського монастиря і сусідуючого жіночого монастиря. Від 1845 р. містився в василіяньських мурах „литовський семінар“.

Про час повстання монастиря Василіянок найкрасшою є гадка Стебельського, який каже, що вже 1520 р. існував їх монастир при церкві Пресв. Тройці. Відновлено його 1620 р. старанням митроп. Потія і архимандрита Рутського, що Несецький приписує Павлови Стефанови Сапізі. З початку відділяв монастир жіночий від мужеського древляний паркан, а 1777 р. побудовано тут мур. В тім самім часі поширено значно монастир Василіянок прибудованням мурованого крила, що притикало північною частю до монастиря Василіян. До поширення монастиря причинились монахині Важинська і Радивилова. Василіянки не мали окремої церкви в монастирі, а на Службу Божу ходили до церкви Пресв. Тройці, куди вела вже висше згадана фіртка. Для більшої вигоди монахинь вибудовано 1792 р. деревляну галерію, що провадила з їх монастиря крізь дзвінницю до каплиці св. Луки і була при-

¹⁾ Historya Wilna ca. II, str. 122.

²⁾ Д'яло за 845 р. № 7.

значена виключно для сестер. Там був споряджений престол і тут часом відправлялася для монахинь Служба Божа. Правильно слухали вони її на хорах в самій церкві Пресв. Тройці. Хори були розділені деревляною решіткою на дві частини: праву для органів і церковної оркестри і ліву для монахинь. На ці хори входилося через каплицю о двох дверех: одні заслонені зеленою вовняною ослоною провадили до церкви Пресв. Тройці, другі на згадану галерію. Окремого клиру не мали виленські Васил'янки. В 1839 р. замінено мужеський і жіночий монастир на православний, а в червні 1841 р. скасовано жіночий монастир. Все його рухоме і нерухоме майно, як і всі фонди перейшли на власність православного катедрального собору в Вилні. Істнування поблизького монастиря Васил'янок вказує в церкві Пресв. Тройці образ їх основательки св. Мохрини і велика надгробна таблиця сестер Єленських, що померли 1757 і 1858 р.р.

В часі воєн 1807, 1812, 1914—18 монастир Пресв. Тройці був зайнятий завсіди під військовий шпиталь, перед сто літами Французами, а недавно Німцями. В 1825 і 1838 р.р. була в монастирі в'язниця, де 1825 р. просидів п'ять місяців Адам Міцкевич.

Сьогодні, хочаби оглянути Пресв. Тройцю і василіянські мурини, треба ввійти від Остробрамської вулиці під високе склепіння головної входової брами. Збудована вона в бароковій стилі, в верху украшена плястичною групою, що представляє Пресв. Тройцю в оточенні „putti“. Трошка нижче знаходиться галерія або балкон, звідки давніше в часі торжеств пригравала звісна в Вилні василіянська оркестра, вітаючи чи прощаючи прибуваючі на торжество процесії інших церков і костелів Вильні. Під тим балконом видніє до нині напис славянськими буквами: „Литовская Семинарія“, а ще нижче два білоруські шильди, які подають переходною, що тут міститься білоруський національний комітет і білоруська гімназія. По лівій стороні тої брами був вхід на балкон, а по правій фіртка до сусіднього монастиря Васил'янок. За тою головною брамою, в віддалі кільканайцять метрів, стоїть друга, може бути, що старша, але менше цікава брама. Минувши її, знаходимося на церковнім кладбищі. Сьогодні по правій стороні стоїть нерушена рукою Москалів дзвінниця, яка дещо пригадує італійські кампанілі, а яка без сумніву осталася від василіянських часів. Поєдинча, поважна, покрита дахівкою з гарним ажуровим хрестом (без східної поперечки). В партері дзвінниці була пивниця на вино і мешкання для церковного сторожа. Дзвони забрано в часі евакуації 1915 р. По лівій стороні других воріт був до нині існуючий двоповерховий дім, з мешкальми „рауг-ами“ і дітьми біднішої шляхти, що удержувалися з 1/10 фонду гр. Шанковського—Саванічевського. Колись була ще третя брама, але та вже сьогодні не існує.

Церковне кладбище має вид майже правильного чоти-рокутника, середину котрого займає церков Пресв. Тройці, з вигідним переходом довкола. Стрункі, пірамідальні тополі, гарні берези і інші дерева і корчі прикрашають се кладбище, надаючи немало поезії церкві, кладбищу і двом лініям монастиря. Сам монастир виглядає на зовні сьогодні як велика камениця з двома поверхами від сторони церкви, а трома від сторони подвіря. Лиш вершкова фацията від північної сторони, велике вікно рефектаря і бібліотека від сторони подвіря свідчать, що се був небуденний дім. На подвір'ю, що виходить на площу Босяки, знаходиться кілька старих будинків, в яких колись мешкали офіціялісти монастиря. До подвіря притикає немалий яринний і овочевий огород.

Маючи з одної сторони церковне кладбище, а з другої велике подвір'я і огород, купуються василіянські мури в лучах сонця, а з горішних поверхів мають зовсім гарні види.

Й. Скругень ЧСВВ.

Без маски!

(Продовження.)

Отвираючи дальше свою душу, пише згаданий парох: „Unja w tych stronach, która właśnie tak smutnie przy pomocy galicyjskich zdrajców (Popielów etc.) się skończyła, rzeczywiście... jest „nieaktualną“, najpierw dlatego, że biedna ludność dawniej unicka, a potem sprawozławiona po ukazie tolerancyjnym 1905 r. nanowo przeszła do kościoła rzymsko-kat., aby nie połowicznie, ale całem sercem i życiem przyjąć wiarę św. i raz uwolnić się od ruskich siepaczy, a i obecnie też licznie do kościoła się swego nawraca, i nie wspominając ani słówkiem o jakiejs tylko unii. Jeśli nasza praca duchowieństwa świeckiego i zakonnego nie budzi w tym względzie zaufania, niech świadczy fakt, że przecież już za czasów austriackich był burzyciel duchowny ruski z Galicji, np. wojskowy kapelan Dydunyk w Zamościu, ale przez kłamstwo, oszczerstwo na nas i na polskie społeczeństwo, zanoszonych nawet do ks. Metr. Szeptyckiego, niczego dla unii tutaj nie zdziałał. Na jego doniesieniach oparty ks. Metr. zaskarżył nas (!!) do naczelnej komandy aust. o krzywdy do nieba wołające na „ludności ukraińskiej“!! Ale komisye rządowe protokolarnie stwierdziły, że to fałsz. Mamy wszystkie dokumenty w rękach i tylko wiara nasza i za nią idąca cześć dla księcia kościoła powstrzymały nas, żeśmy tego oszczerczego oskarżenia w gazetach do dnia dzisiejszego nie ogłosili. Mieliśmy też ciągle nadzieję, że z bratnim narodem ruskim przecież się po chrześcijańsku pogodzimy i pokochamy. Niestety. — Wracali tu już i za

czasów Rządu Polskiego uniecy duchowni Wasi — jeden z lwowskiej diecezji ks. Kiryluk, drugi z przemyskiej, ale unitów nie nafabrykowali i wkrótce musieli ustąpić z tego terenu diec. lubelskiej, na interpelację ks. Biskupa naszego, gdy się przekonał, że iure caduco bez jurysdykcji legalnej tutaj funkcje spełniać chcieli.“ В тім місци автор листа з гори „навчає“, що на основі канонічного права єпископи мають юрисдикцію тільки в своїй єпархії, і їм не вільно мішатися до єпархії чужої. Тяжко припустити, щоби польські єпископи, духовенство і народ мали менше совісти, ревности і любови від єпископів українських, бо от чому, питає нас автор, наша влада і духовенство не ратували людей підчас переслідування на Полісся і Холмщині? „Teraz do polityki to są, ale gdy chodziło o ofiarę życia dla owieczek, to ich nie było. Lud tutejszy choć ciemny, ale pozna się na farbowanych lisach“ Тож Рим належно поінформований, порішив, що ні Митр. Шептицький ні тим більше інші укр. єпископи не мають жадного права вмішуватися в справи любельської дієцезії. А коли показалася потреба постаратися о уніятського священика, то Рим впевняє, що єпископ любельський напевно по батьківськи зарадить тій потребі. Ось причина, чому укр. духовні влади „tutaj nie działają. Krótko dlatego, że nie mają prawa i że ich działanie wyszłoby napewno na szkodę Kościoła św., zbawienia dusz i pokoju Bożego.“ Дальше зачеркує нам о парох поле ділання, приділяючи нам вірних у Галичині, а коли палить нас ревність навертати схизматиків, то маємо Схід, де чекає на нас більше як 100 мільйонів. Сам о. парох і інші йому подібні обслужать у себе тих кільканайцять чи евентуально кількадесять тисяч, з котрими разом жили, терпіли і котрих тепер кормлять своїм хлібом та одягають одержаним до сього одягом. Із Українців ніхто про це не подумав, але за те хотілиби „przyjść do gotowego, jeść kaszłany, które nasze (польські) ręce z ognia wyjmowały. . . . Waszym aspiracjom to samo trzeba przeciwstawić, co powiedział pop prawosławny, gdy przyszedł z Rosyi i chciał katedrę w Chełmie objąć, a zobaczywszy w niej kat. biskupa — „przychodzę za późno.“ Tak . . . Wasza troska jest spóźniona. Ukrainy tutaj już nie będzie.“ . . . Лист кінчиться такими словами: „Na pociechę . . . zakończyć mogę miłą wiadomością, że stosunki między nami a ludnością tutejszą prawosławną układają się po chrześcijańsku według zasady starej polskiej, że każdy z nas połowę życia by oddał by wszyscy zostali rzymskimi katolikami, ale damy w każdej chwili całe życie, aby każdy wyznawca i prawosławny i luter miał na ziemi polskiej swobodę. . . .“

Інший священик, із пов. Соколівського, хоч молодий ще літами, але за те має вже виразно уформовану польську душу, коли отсими короткими словами подавав причину воєнного становища польського духовенства: „ . . . Nam księ-

зом іає. то сїє чыба не дзївїє, гдывы навет і врого выстє-
повалї, бо вїадомо, же ксьїжа унїцы в часїє оброну Лвова
то нам вїєлє брѳдзїлї. Вїєм, же то былы выяткї, але нїкт у нас
не хчїалбы мїєє такї выятєк за сасїада...“ Таке переконання
мають мало що не всї польскїє свьшєенїкї, якї працують
тепер на поросїйскїх землєх. Працуючы мїж людьмї, котрї
до недавна булы в схїзмї, або ще при нїй держатьсє, ба-
чуть, що поволєнькї схїзма сама зникне, але „мало вїєрзє
jednak, by Unja dała sїє przywrócić, nie widzà w tem dla re-
ligji korzyści, a z politycznej strony widzà w niej niebezpieczeń-
stwo.“ Так вїражаєтьсє голосний знавець тамошних обста-
вїн, але з огляду на се, що сам є Поляком, додає таку ре-
флексїю: „Czy mają rację? — trudno rozsądzić.“

Сей своєрїдний свїтогляд польскої душі перешїпївсє
вже і на свїтскїє кругї. На се вказують отсї слова п. Ст. В.,
помїщика з Грубєшївщинї: „Unja niema u nas (себро на
Холмщинї) całkiem racji bytu i nie leży ona w niczyim intere-
sie, ani nas katolików, ani rządu. Powiem więcej, w razie stwo-
rzenia Unji, szkodliwą by ona była dla naszego kościoła, służ-
yaby żywїотом przewrotowym do celów propagandy religijnej
i politycznej, tak jak to sїє dzieje na nieszczęście w Galicyi
z Rusinami, którzy są igraszkà politycznych agitacji w rękach
sprytnych agitatorów. U nas przeto nie życzymy sobie Unji zu-
pełnie, uważalibyśmy ją za zgubną i t. d.“ До сїх слів додав
о. І. Урбан при одній нагодї таке знаменне пояснення: „Uspo-
sobienie takie, jakie ks. znalazł u owego p. W., nie jest rzadko-
ścią u księży nawet.“

Як у кождїй иншїй, так передовсїм у тїй будь що будь
святїй справї, не можна узагальнювати поодинокїх і відїр-
ваних випадків. Несправедливим булоби промахи й шовїнізм
одиниць приписувати цілому загаловї польского духовен-
ства чи суспїльности. Так і ми думаємо. Колиж одначе роз-
думуємо всї висше наведенїє факти, якї так свїтло виявляють
нам відносини тих поодинокїх Поляків до Росїян, Ли-
товцїв, Білорусинїв і Українцїв, коли підсумовуємо їх усїх
під один знаменник, добачуємо в них одну спїльну до-
цїльну тенденцію, себто легковажити і згорда бра-
ти кожного не-Поляка, кожного не-римо-кат. Славянина. Хтож
навіть зі самих Поляків важитьсє сказати, що це не є рївно-
часно темною стороною цілої польскої нації? Самї вони
знають, за що картав їх П. Скарга, за що ганили їх римскїє
папи, що про се писали їх нсвїйшїє історикї, письменникї,
полїтики, як А. Брікнер, М. Боджиньскї, Т. Моравскї, В. Ка-
лінка, Ст. Заленскї, Ст. Тарновскї, В. Дзєдушицкї і и. „Поль-
ська народність — пише J. Baudouin de Courtenay ¹⁾ — се на-
родність пануюча, якїй повиннї улягати иншїє, другоряднї на-

¹⁾ Гл. „Przegląd Wileński V. № 1. стр. 3.

родности. І Українці і Білорусини і Литовці і Німці і Жиди — се тільки піддані Поляків.“ У виду сього можемо слушно говорити, що навіть з тих поодиноких фактів можна осуджувати за легковаження і буту всіх Поляків.

Природним проявом такого трактовання апостолованих мусить бути здержливість, недовіря, а навіть певного рода відраза з боку тих, котрих легковажаться, і на котрих глядиться з гори. Се є якраз та перепона, яка не впускає Поляків на апостольську працю між жителів близьких, східних теренів. Про неї самі Поляки знають знаменито, а коли відпекуються її, то роблять се нещиро. Тож ми не хочемо нічого більше, як тільки, щоб вони не обдурювали себе і перед нами всіма станули без маски, бо тоді принаймні буде змога обмірковувати інший шлях співжиття і співпраці. Чи надійде колись та хвиля і чи зміниться теперішній стан річі — не знаємо.

На другім місци мусимо оглянути історію польського апостоловання, якому Поляки вже віддалися в ріжних місцях kwestіонованих областей. Коли ся історія булаби за ними, так тоді сам від себе упавби наш перший заміг про брак довіря до польських місіонарів із боку всіх апостолованих. На наше щастя, як думаємо, ціла історія польського місіонарства не тільки, що підтримує наші дотеперішні слова, але з окрема своїм багатим, історичним матеріалом засвідчає в некористь їх історичної спосібности і зрілости до місії.

Розуміється, що не можна в коротких словах статті подати повного огляду сеї історії, то й я обмежуся на загальній картині, а з поміж апостолованих ними областей вибираю лише Литву і Україну, себто ті краї, яких доля подібна і в яких виразно виступають дві окремі національні групи в противенстві до третьої, польської. (Дальше буде.)

О. Д-р Гавриїл Костельник.

Плюси й мінуси в поезії Івана Франка.

(Конець.)

Ті самі фатальні зломи виступають у малюванні ворохобників Авірона та Датана й цілого ізраїльського народу. Обі сторони переліцитовуються взаємно діалектичною премудрістю і наївністю, страшними грозями і мертвою бездільністю, безпідставною відвагою і безпідставною трусливістю, елементарним гнівом і неприродною гуманністю, раціоналізмом і забобонністю.

Вже в II. розділі поеми під проводом ворохобників Авірона і Датана „на зборі Ізраїля синів“ ухвалено:

Хто пророка із себе вдає
І говорить без звязку,
І обіщує темній юрбі
Божий гнів або ласку —
Той на пострах безумцям усім
Між отсім поколінням
Хай опльований буде всіма
І побитий камінням. — (II. 15, 17).

Мало того! На тих „зборах Ізраїля“ стоптано також віру, яку проповідав Мойсей:

Та коли загрозив їм пророк
Новим гнівом Єгови,
То йому наказав Авірон
Богохульні промови.
А на зборі Ізраїля синів
Чість віддавши Ваалу,
Голосистий Датан перепер
Ось яку ухвалу — (II. 13—14).

Отже що найтяжше — скажім: зрив „большевизму“ — вже пішло, а гладко. Що отже мало послідувати? Хиба лише те, що сталося з Людви́ком XVI. у Франції, а з Миколаєм II. у Росії, — наколи „Мойсей“ чудом не виратується. „Мойсей“ чуда не міг зділати, а помимо того він не тільки що остав при життю, але ще довго відважно диспутовав на зборах зі своїми ворогами — а без ніякої своєї партії. Як жеж се могло вдатися? Лише так, що і „Мойсей“ і Авірон і Датан і весь Ізраїль є зломані, неприродні, нежиттєві.

По грізній ухвалі зборів, коли весь Ізраїль уже давно відпав від віри в Єгову („Та давно вже не ходить ніхто — До намету святого“), намет Єгови таки ще є пострахом для Ізраїля („Його жаж стереже день і ніч — Мов собака порога“). „Мойсей“ з сього користує, виходить на камінь. Люди „жахнулися“, однак не забувають своєї вчорашньої ухвали:

Та невжеж волі всіх на докір
Він пророчити буде?
І прийдеться розбити, розтоптати,
Як гнилу ю колоду,
Кого наші батьки і діди
Звали батьком народу. — (III. 21).

Мойсей говорить відважно, кпить собі з бунтарів, а довго (IV—VI). Але наслідки його промови — ніякі. Авірон зачинає (VII) свою зідливу репліку:

Мосціпане Мойсею!
Страх закрів і напудив ти нас
Приповісткою сею!

І знова глузує він прилюдно навіть з Єгови:

Хай Єгова собі там гремить
На скалистім Синаю, —
Нам Ваал дасть багатства і владу
У великому краю. — (VII. 6.)

Алеж Авірон „гуманіст“. Хоч уже була ухвала побити камінням „Мойсея“, тепер він змяк:

Бить камінням руїну стару?
Шкода заходу й труду.
Дечим може ще він послужить
Ізраїльському люду. — (VII 10).

Радить отже „Мойсея“ приставити до дітей, — „За громадську няньку...“, бо „Майстер він говорить казки — Миляну пускати баньку.“

Зі страшної боротьби о Бога, пророків, життя або смерть — виродилася боротьба гейби при каварняному столу, яка кінчиться саркастичним дотепом. Газетярська; паперова боротьба!

„Мойсей“ не злякався (бо й не було чого!). І в раціоналістичний спосіб „пророкує“ Авіронови на взір тих пророцтв „Ibis redibis“:

З цього місця ні вперед ні взад
Ти не зробиш ні кроку...

„Мойсей“ думав під тим, що такий провідник інерції духа, як Авірон, остається завсіди на своєму місці — нічого великого не зробить. Однак хотів він тим також налякати Авірона, наче якимсь страшним пророцтвом. І дійсно, Авірон на стільки забобонний, а також цілий нарід, що

— — — мертвецька тиша залягла
На устах всього люда,
І жакнувся Авірон і поблід
Сподіваючись чуда.
Але чуда нема! Авірон
В сміх! А з сміхом тим в парі
По народі йшов клекіт глухий,
Як у градовій хмарі. — (VII. 15—17).

Значить: промова „Мойсея“ зовсім не вдалась, а промова Авірона вповні вдалася. І саме тепер була „до неба вопіюча“ нагода, щоби обманця „Мойсея“ укаміновано. А однак так не сталося. Нарід ізраїльський нездібний до діла, він наче без душі. Природною була би отся епізода лише тоді, колиб автор дав пізнати, що передше „Мойсей“ творив чуда, але тепер уже ота сила його опустила. А так, як се Франко представляє, „Мойсей“, що воював тільки раціоналізмом, уже давно повинен був пострадати. А жах Авірона та народу зовсім везпідставний.

По тій епізоді зачинає свою саркастичну промову (VIII) Датан. „Мойсей“ і йому пророкує подібно, як Авіронови:

При смерті тобі й пяди землі
Під ногами не стане. — (VIII. 17.)

Тоді Датан закричав:

Гей Гебреї!...
Виж клядися Ваалу!

Чи ж забули так скоро свою
 Учорашню ухвалу?
 За каміння! Він кпить собі з нас,
 Так як кпив разів много.
 Хай загине він краще оден,
 Як ми всі через нього!"
 „Хай загине!" — Кругом загуло.
 „І ось тут йому й амінь!"
 Тільки диво: ні одна рука
 Не сягнула по камінь. — (VIII. 18—20),

Де діла? де діла? Автор не вмів вжитися у своїх героїв, але свою душу накидував усім. Ось жерело всіх зломів. Автор був „гуманістом", що воював лише словами, отже так і його герої, хоч вони є синами пустині й війни... Скінчилося на тому, що Датан „зміркував вся як стій", і вдоволився ось чим:

„Забирайся в тій хвили!
 Щоб ми кровю твоєю під ніч
 Своїх рук не сквернили."
 І юрба мов шалена ревла:
 „Забирайся ще нині!" (VIII. 21—22).

Та що ж? Цілий той крик безсильний. „Мойсей" знова підняв голос — „наче розкоти грому" (IX). І диво! Діалектика по всіх попередних невдачах перемагає.

Похилившись слухали всі
 Мовчазливі понурі,
 Лиш у грудях сонло щось глухе,
 Наче подихи бурі. — (IX. 20)

„Мойсей" пішов собі сам — геть від свого народу: в гори, по свою смерть. І ось автор, який має такий ляк перед надприродними чудами, для викликання ефекту, для полатання користується „природними чудами" alias „фізичними абсурдами" (се загальна вада раціоналістів).

На найвисшому шпилі гори,
 Висше зломів і кантів
 Хтось недвижно стоїть, мов оден
 З вєдковичних гігантів. — (XV. 3.)

Не треба забувати, що се „Мойсей", „дідусь", якого „літа його гнуть у каблук"... Чи отже ціла епізода природно можлива?

У сходовому сяйві небес,
 У пурпуровім промінню
 Кольосальний його сіяєт
 Видно геть у пустинню. — (XV. 5).
 І летять із гебрєйських шатрів
 Затурбовані зори

„Се Мойсей!" — одні одним уста
 Промовляють несміло. — XV. (6—7).

І схиляється сонце у низ

І ляга величезная тінь
Від вершин на рівнини.
І паде величезная тінь
Від Мойсея в останнє
Аж у низ на гебрєйські шатри,
Мов батьківське прощання. — (XV. 12—13.)

Чи ж се не абсурд фізичний? А ось абсурд моральний:

А по таборі пострах ішов:
„Боже, щоб у сю хвилю
Не заляв нас пророк, бо клятьба
Малаб дивну ю силу!

— — — — —
І як він заклинє нас тепер,
І як сонечко сядє,
То весь люд і весь край сей в ночі
Без толики пропаде.“ — (XV. 14—15).

А хвилюк перед тим той народ вигнав „Мойсея“ як обманця і відступив від віри в Єгови...

У гебрєйському таборі ніч
Проминула в тривозі;
Скоро світ всі глядять: він ще там
На скалистій віднозі?
Ні, нема! І було те „нема“
Мов жах смерті холодний.
Чули всі: щезло те, без чого
Жить ніхто з них не годний. — (XX. 4—5).

І зблідли всі

Мов убійці, що вбили у сні
Найдорожшу людину.

Так зродився тоді в таборі зрив:

„До походу! До зброї!“

А однак се не таке просте! Не заплакала Греція зараз на другий день по смерті Сократа... Тоді шойно ликувала! На се треба довшого часу, щоби виродилась ідея, яка в суспільности затріюмфувала, і щоби противна ідея знова стала тріюмфувати. Пригляньмося хочби лиш Росії!

*

*

*

Як я вже сказав, у „Мойсею“ Франко здає собі рахунок зі своєї многолітньої національної праці. Виступає тут боротьба між противними світоглядами. Однак віра в Бога, Бог уже а priori з тої боротьби виключені. Франко в „Мойсею“ такий самий атеїст та матеріяліст, як у інших своїх творах. Може тут зводити тільки слово „Бог“, а особливо те, що автор те слово вкладає в уста ніби біблійного Мойсея. Але що філософи під тим словом не розуміли! Spinoza постійно висловлюється „Deus sive naturā.“ А в „Мойсею“ Франка „Єгова“ се тільки фантом, надумане уявою поняття, якому не відповідає ніяка дійсність.

а як таке, не в силі воно навіть найменшого пилку повернути в неістновання" — каже Яким Ярема в своїй критичній аналізі „Мойсея“. І зовсім слушно, як також і се: „Поема „Мойсей“ се вислідна його сумнівів, вагань і мірковань у боротьбі почувань з думками“. Річ мається так: Франко був раціоналістом і матеріялістом. Алеж сей світогляд сам собою вбиває всякий поетичний та моральний характер і порив душі. Серце, душа пре нас до життя після засад противних матеріялізмови: тут родяться ідеали про щастя, славу, стремління до творчости, до суспільної праці, до витворювання нового духа в світі... А холодний критичний змисл, який стоїть на становищі матеріялізму, критичить на се:

Тиж хапаєшся пін у благать,
Щоб ріку зупинила! — (XVI. 27).

Отся „ріка“ се матеріялістична правда; а „піна“ се поетична правда. „Єгова“ в „Мойсею“ має означати якраз ту пін у, поетичний захват душі. А демон „Азazelь“ — означає холодний критичний змисл матеріялістичного покрою. І ось між ними ведеться боротьба. Згори можна бути певним, що Азazelь сильніший від Єгови — ріка сильніша від піни. Колиж Франко вкінці таки Єгові дає перевагу, то позір зроблено сильнішим тільки позірно — тільки штучкою позору. Зазначає се й Я. Ярема: „Одначе можна би ще спорити про те, чи поетови вдалося вповні поладнати те, що зруйнував Азazelь. — Через те годі читачеві в останній пісні вповні підвестися духом враз з поетом і вірити, що „підуть вони в безвість віків простувать в ході духови шлях“. Значить: порішення квестії неприродне — бодай для загалу людей.

* * *

Франко дає виразно пізнати, що його Бог (Господь, Єгова) се тільки внутрішній захват, привид. Мойсей говорить до дітей:

Та прийде колись час і для вас
В життєвому пориві,
Появиться вам куц. огняний,
Як мені на Хориві.

Стане свято в вас мов у храму,
В той момент незабутній,
І озветься до вас із огню
Отой голос могутній. — (XI. 15—16).

Єгова промовляє до Мойсея не з зовні, але з внутр:

Тихо скрізь і замовкли уста,
Тільки ти на дні серця мого
Промовляєш, Єгово. — (XII 4).

Одначе не так сильно, як колись на Хориві, бо тоді автосугестія „Мойсея“ була така сильна, що огонь, що в ньому горів, бачив він ніби у світі. А тепер, по такій катастрофі „Мойсей“ просить „Єгову“, щоб він знова обізвався так сильно. Але „Єгова“ мовчить.

„О Всевишній озвися, чи ти
Задоволений з мене?“

Та мовчала пустиння німа,
Тихо моргали зорі. — (XII. 12—3).

Сталося щось зовсім іншого. В пригнобленню „Мойсея“ не „життєвий порив“ (= Єгова), але раціоналістично-матеріалістична критика відзивається так сильно, що виступає наче гіпостазована антропоморфізація — демон Азазель. Той „демон“ віддивається мов „сичіння гадюки“:

Цвіт безтямности плодить усе
Колючки лиш і муки. — (XIII. 2).

Значить: „Єгова“ се чуття — безтямність, а „Азазель“ се чистий розум. І говорить отсей гіпостазований „чистий розум“:

„Гей, а може хоривський огонь
Не горів на Хориві,
Лиш у серці завзятим твоїм,
У шаленім пориві?“

Атже пристрасть засліплює зір,
А бажання, сеж чари,
Плодить оку і світ і богів,
Я пустинний мари. — (XIII. 15, 17).

Се „Мойсей“ вже давно знав, і про се навіть дітям оповідав. Однак він знова тим турбується:

Те бажання, се був той огонь
І була тота сила,
Що для мене Єгови наказ
І Єгову створила? — XIV. 5.)

Що, як ти сорок літ отсих був
Шалом божеський хорий,
Замість божого їм накидав
Власний плян тіснозорий (sic)?
(XIV. 11).

І знова просить „Мойсей“ „Єгову“, щоб обізвався — „та Єгова мовчав.“ „Мойсей“ „впав на землю зомлілий“ (XVI, 1). „Азазель“ дальше його мучить, і ніби жалує — часами трівіяльно, наївно, як от:

„Бідний, бідний мій сину!
Ось що з тебе зробило життя
За маленьку часину!“

Скільки зморщків на твоїм чолі
І звялене все тіло!
І волосся — — — — —
Наче сніг побіліло! — (XVI. 4—6).

Алеж „Мойсей“ був „дідусенько“, зігнутий у каблук, отже не диво. Потому викладає „Азазель“ свою матеріялістичну премудрість — ту саму, яку ми стрічали в „Зівялому Листю“, в поемі „Вишенський“ і т. д.

Я тверджу і Єгова не зна!
І молись хоч і клінно,
А де мусить упасти шматок,
Там впаде неодмінно.

В нім самім його керма і власть,
В нім самім ота сила,
Що назначує місце йому,
Що його сотворила;

І хоч як твій Єгова міцний,
Він ту силу не змінить,
І одного сього камінця
У лету він не спинить. — (XVI. 12—14).

Марний собі той „Єгова“, коли не може навіть стільки зробити, що кицька, бож вона дуже легко може спинити „камінчик у лету“...

Вкінці „Азазель“ відкриває „Мойсеєви“ будучу незавидну історію ізраїльського народу:

Ось гебрейське царство! Що сліз
Коштувати-ме й крові!
А заважить у судьбах землі,
Мов та муха волови. — (XVIII. 4).

„Мойсеєви“ виривається зітхання: „Одурив нас Єгова“ (XVIII. 26.) — Певно, що такий Єгова вже зразу був тільки „одуренням“.

Не від річи буде навести, як Франко характеризує християнство:

Щось дрібненьке ворухиться там
Коло мурів Салима.
Новий люд, новий Бог, новий храм,
Нова сила незрима.

І росте воно, беться в біді,
І чіпляється ґрунту,
Мов будяк той низький і ціпкий,
Все готовий до бунту.

Понад голови люду того
Йдуть всесвітні бурі,
Панства, царства встають і падуть,
Мов фантоми понурі.

Він же в своїм куточку хова
Непохитне завзяття,
І ненависть лиш має для всіх,
І незмінне прокляття.

Та ненависть, найтяжша з усіх,
Задля иншого Бога.

— — — — —
Вона плодить ненависть. — (XVIII. 11—16).

Вкінці (як по бурі „запах потяг з теребінт і мігдалю“)

прокидається „Єгова“, і зачинає свою промову — дуже тривіально:

„Одурих вас Єгова? А тиж
Був зо мною на згоді?
І контракт підписав і запив
Могорич при народі?“ — (XIX. 10)

В супереч усьому дотепер сказаному „Єгова“ твердить:

Маловіре, ще ти не почавсь
В материнській утробі,
А я кождий твій віддих злічив,
Кождий волос на тобі. — (XIX. 13.)

Як се можливе, се вияснив уже „Азазель“: і „Єгова“ і „Азазель“ є тільки частинами матеріального світа: „Азазель“ (розум) творить свідомо, а „Єгова“ (чуття) несвідомо. „Єгова“ вчить,

Що лиш духа кормильців з усіх
Я собі вибираю.
Хто вас хлібом накормить, той враз
З хлібом піде до гною:
Та хто духа накормить у вас,
Той зіллється зі мною. — (XIX. 27—28.)

Отже помимо всього — „evviva poesia!“

Рационалісти чваняться своїм невірством, а однак, як тут показується, співають вони свою пісеньку „et contra spem spero...“ Чиж се не є найбільший ступень віри?

*

*

*

Боротьба між „Азазелем“ а „Єговою“ дійсно драматична. Ціла хиба в тому, що Франко вяже сю боротьбу з особою біблійного Мойсея, для якого вона зовсім чужа. І тому й тут виходить злім. Ся боротьба не має загальнолюдської вартвості. Вона може відноситися тільки до запеклих рационалістів, а біблійний Мойсей так далеко від рационалізму, як небо від землі. Тому то змалювання Мойсея через Франка виходить грубо тенденційним. Не знаю на чому Я. Ярема основує свої ляпідарні вискази: „Поет уміє бути передовсім поетом“. „Особи змалювані ясно, живо і складно.“ — „Будова твору ядерна і природна.“ — „Форма пригожа для оповідання.“ Колиб Франко сю боротьбу представив у ліричній формі, звязуючи її з самим собою, то річ вийшла би зовсім природною, вповні зрозумілою.

Далеко лекше критикувати і натягати чужий світогляд, чим самому сотворити суцільний світогляд. Хмарою дотепів Франко накидується на християнство, а однак, коли сам зачне будувати, то його будова від подуву вітру валиться. Позитивно будує він свій світогляд у поемі „Мойсей“, у ліричній драмі „Зівяле листя“ та в рапсодії „Мамо прородо!“ Дійсно з повним правом можна віднести слова Франка таки до нього самого:

Небезпечно ставати в супір
Діл природних бігови. — (XIV. 10.)
Тиж хапаєшся піну благать,
Щоб ріку зупинила! — (XVI. 27.)

Життя й світ не даються запхати у вузьеньку реторту
раціоналізму й матеріялізму.

* * *

Ще кілька заміток. Притча про дерева в поемі „Мойсей“, як се й Я. Ярема завважав, надто довго розведена (чи не дивне, що „Мойсей“ народови в полудневій пустині оповідає про березу?). Се наслідок привички Франка до навчання в поезії. Типовим таким взором може послужити звісна байка Езопа про господаря і змію, що вкусила його сина, яку байку Франко в поезії „На святоюрській горі“ розвів так широко, що вона обіймає 40 строф по 4 стрічки (V—VIII розділи). Деякі місця в „Мойсею“ тривіальні, деякі просто невдатні, як приміром:

І заморгала (чорна хмара) бистро у тьмі
Огняними очима,
Забурчала, як мати, що знай,
На лиху доню грима. — XIX. 3.)

Те порівняння якраз ослаблює образ бурі.

Але є багато місць цінних під поетичним оглядом, а ще більше таких, що цінні під афористичним оглядом. Для приміру:

Хто здобуде всі скарби землі
І над все їх полюбить,
Той і сам стане їхнім рабом,
Скарби духа загубить. — (XIX. 22.)

Се золоті зеренця. Видно, що їх збирав і виливав „старий майстер“. Але цілість наче та статуя бачена в сні Навуходонозором: голова (вступ) з золота, рамена зі срібла, решта з міді, заліза, а ноги з глини. Цілість — неприродна. Кінець кінцем з усього виходить, що на Франкові тяжко пімстився його войовничий раціоналізм, атеїзм та матеріялізм.

* * *

На закінчення кілька слів про Мойсея jako ідеал національного героя. Український нарід особливо в нинішніх тяжких, але й плідних, часах потребує ідеалу великого національного героя, який вивів би свій нарід з неволі. Сим героєм може бути тільки історичний, біблійний Мойсей, а не „Мойсей“ Франка. Не бездільний діалектик, що все хоче направити словами, не фалшивий гуманіст, що заборонює вбивати скорпіона, а zarazом глузує з найбільших святощів свого народу (з християнства), не скептик, у якого свариться розум з серцем, а душа зі світом, не слабосилий дідусь, який ля-

кає свій народ своєю тінню — але чоловік великих діл і рішучости, чоловік великої, непохитної віри в Бога, в свій нарід і в себе самого, чоловік, у якого сконцентрувалася би душа цілого народу і — як гірська ріка підчас повені — йшла би на перелімі проти всіх гребель і перетиків неволі.

Еп. О. Боцян.

Перед ювілеєм св. священомученика Йосафата.

(ЧЕТВЕРТА ЧАСТЬ.)

5. *Казання про св. Йосафата.* Життя св. Йосафата було не довге й перейшло серед звичайних собі обставин свого часу, — однак воно незвичайно богате в великі події, небувалі чесноти, геройські подвиги й діла, в велику духовну силу й осяйну славу. В ньому найшли живу втілення горяча любов Бога, своєї душі й ближнього, непохитне привязання до св. католицької Церкви, грецького церковного обряду й василіянського закону, великий аскетичний подвиг і святе боговидіння, невсипуща душпастирська праця й горяче католицьке апостольство, сміливе геройство мученика і Божя сила чудотворця. Завдяки цьому, зараз після мученицької смерті став він улюбленою темою як для панегіриків і пісень, так ще більше для казань. Видно, що слава святости і незвичайно трагічна смерть та часті чуда поширили дуже й популяризували його святе життя, великі діла, подвиги й чуда. Голосять їх перші мистці Божого слова, яких видали найславніші закони в католицькій Церкві (домініканський • *ordo praedicatorius* = проповідницький), єзуїтський і василіянський.

Духовних наук про св. Йосафата, які доховались до наших часів, єсть більше ніж 25. По своєму повстанню дадуться вони поділити на три періоди: а) спеціальні казання про Святого, яких видано особіно про себе на протязі XVII. століття до першої половини XVIII; б) казання про Святого, видані в систематичних збірках духовних наук від половини XVIII. стол.; в) третю й особну групу становлять науки при канонізаційнім святі 1867 р. Вершком їх усіх є гомілія й канонізаційна булля Папи Пія IX.

А) Першу групу спеціальних казань зачинає латинська:

Oratio de B. M. Josaphato Kuncевичio Archiepiscopo Polocensi, anno 1623 die 12. Novembris Vitebsci a schismaticis crudeliter trucidato, habita publice in Collegio Romano Soc. Jesu.

a Thoma Xenicepulo, Collegii Graecorum alumno, anno 1624, die 12. Septembris, — це є в першу річницю мучеництва.¹⁾

Похвальна ця мова писана гарним, по правді риторичним, стилем, тому й місцями — особливе на самім початку — але трудна до розуміння. Вона величає: 1. незвичайну побожність Святого, 2. його душопастирську ревність і 3. сталість і мужність у праці, терпінню й муці, а далі віддає честь його мощам, над якими лихі люди знущались, а слава Божа явилась. На прикінці хвалить промова короля Жигмонта за прикладне покарання душогубів і висказує надію на канонізацію і славу Святого „на віковічну честь Руси, на повсякчасну силу християнської релігії, на невмірущу кару ворогів, на віковічну похвалу чеснот.“ Що замітне в цій промові, це докладне знання й використання біографії Святого, що її передали від митрополита Рутського руські питомці префектови Пропаганди кард. Бандіньому, великому приятелю й протекторови руської уніяцької Церкви.²⁾

Другу казань про св. Йосафата маємо з його похорону, який відбувся в Полоцьку дня 18. січня 1625 р., — за 14 місяців після трагічної смерті. Ховали Святого: митрополита Рутський, Григорій Михайловський еп. пинський, Антін Селява наслідник св. Йосафата на архієпископії полоцькій і Лев Кревша (Creusa — Кривоухий), приятель і наслідник Святого на виленській архимандрії в св. Тройці, в той час іменований єпископ смоленський. Останній мав на цім похороні казань по (біло)руськи й вона дійшла до нас у польським, перекладі п. т.:

Kazanie o świętobliwym Żywocie y chwalebnej śmierci Przewielebnego w Bodze oycy Josaphata Kuncewicza, Arcybiskupa Połockiego, Witebskiego y Mscisławskiego, w cerkwi katedralney połockiej przy depozycie ciała iego odprawowane od Oycy Leona Kreuży, Nominata na Episkopstwo Smolenskie. Za wolą y rozkazaniem starszych z Ruskiego języka na polski przełożone y w druk podane. Roku 1625 January 17.

Книжочка (28 карток 8^о готиком) видана гарно з портретом Святого, доокола якого напись: „Josaphat Kuncewicz, Archiepiskop Połocki, Władyka Witebski, Mścislawski etc. etc. Dla iedności Cerkwi św. w Witebsku od nieposłusznych owiec okrutnie zamordowany w Roku 1623 Novem. 2.“ За мотто казання взято слова Екклесіяста 7: „Праведний гине в праведності своїй“ — і вони стали за основу укладу цілої науки. У введенню дає автор поняття праведно-

¹⁾ Видано її в кн. I. Kulczyński OSBM., Appendix ad Specimen ecclesiae Ruthenicae, Romae 1834 (вид. почаївське 1759 ст. 99—116); Specimen ecclesiae ruthenicae (вид. париське Мартинова 1859 р. ст. 221—229); J. Susza, Cursus vitae et certamen martyri B. Josaphat Kuncevicii (вид. париське Мартинова 1865 р. ст. 196—205.)

²⁾ Гл. лист його з дня 4. мая 1624 до митр. Рутського; Appendix ad Specimen ст. 133—135.

сти: Цар Соломон пізнав, що всі його багатства і розкоші це марнота, а єдине неминуче добро, це праведність. Бога бійся й чини заповіді Його, це є весь чоловік. Праведний як дерево над водою (Пс. 1), але зате на праведного нападають грішники, бо він осуджує їхні гріхи і так він гине за свою праведність. Це, що бачив Соломон за свого життя, сталося тепер у цій державі: святого й невинного замордовано, за його справедливість. Сама казань обіймає три часті: в першій представлено праведність Мученика, в другій виказано, що за те він поніс і смерть, а в третій борониться справжності мучеництва проти закидів з титулу тяжкого покарання вбійників. До змалювання праведности Мученика автор уживає образів з видіння пророка Єзекиїла над рікою Ховар (Єз. 1., 1, 4, 22, 26: мосяж, людина, лев, віл, орел, хрусталь, шафір, огонь), та ілюструє їх подіями й чеснотами з життя Святого, — як це було звичаєм у середніх віках. Смерть поніс він за те, що добре робив, до доброго провадив, а від злого відводив. Він не хотів нічого злого чинити й не міг дозволити на схизматичські відправи в своїх церквах. Так колись папа Сильверій не хотів повернути Антима царгородського на на архієпископський престол, (з якого скинув був його попередник папа Агапит), та й за те вмер на вигнання. Святий Йосафат умер за визнання св. католицької віри й за свій нарід. Описуючи при кінці хвилю мучеництва і сцену знущання над тілом, автор з боєм і жовчію п'ятує хамський гріх: насмішку над тілом обнаженого батька і притім вихоплюється йому з уст тяжке слово: злочинців називає „хамським народом“, якого тяжка кара чекає. В закінченню просить Святого о його опіку й заступництво, о навернення незєдинених, а благословення католиків.

Третя казань, а польська перша, є:

Głos krwie B. Jozaphata Kuncewicza, Archiepiskopa Połockiego. Także B. Jana Sarkandra, Męczennika Morawskiego. Przytem o ś.s. Obrazach iako mają być szanowane. Kazania czworo przez X. Fabiana Birkowskiego, Doktora teologa z Zakonu Kaznodziejskiego, Dominika świętego. W Krakowie w druk. A. Piotrowczyka 1629.

Казання про бл. Йосафата є від ст. 5—33. Хоч писане воно в дусі середньовікової риторики з усякими штучними прикрасами й символами, взятими з ботаніки й мінералогії, однак воно дає гарний образ ідеї, життя, чеснот і слави Святого. За мотто служать йому слова євангелії Йоанової гл. 10: „Пастир добрий життя своє дає за вівці свої.“ В першій часті (ст. 6—9) представлено велику вагу єдності Христової Церкви і живушу силу католицької Церкви, яка заєдно росте, а грецька мертва й меншає. На кінці є інтересна замітка, що за опір проти Духа св. на саме Сошествіє Духа святого вважали Турки Царгород і цисаря грецького вбили.

Друга часть (ст. 9—21) величає чесноти, якими обдарував Бог бл. Мученика, відколи він прийшов до св. католицької Церкви чере богомилу унію. І так віддає честь його а) великій любови для ближніх і душпастирській праці для їхнього спасіння; б) ревному старанню за те, щоби всіх привести до св. зєдинення; в) умертвінню тіла й душі серед молитви й богомислення. Третя часть (ст. 21—24) хвалить його заслуги як архимандриту виленського і полоцького владики, та описує його мученицьку смерть, нелюдські знущання над убитим і чуда, які після цього стались. Закінчення (ст. 27—33) славить мученика як доброго пастиря, що дав життя своє за своє стадо і цим по справедливости заслужив собі на осяйний вінець учителя й мученика.

Коли Згромадження Обрядів вирішило дня 9. серпня 1642 р., що канонізаційний процес доказав факту мучеництва та причин мучеництва слуги Божого Йосафата, а св. Отець Урван VIII. своїм декретом з дня 13. вересня т. р. це рішення потвердив, справа беатифікації Мученика викликала на Руси велику радість. Дня 12. листопада 1642 р. обходжено девятнайцятую річницю його смерти величавим святом у полоцькій катедрі. У Вильні навіть король польський Володислав IV був у Церкві св. Тройці на торжественній Службі Божій і казанні в честь Блаженого, яке виголосив професор філософії в виленській академії, єзуїт Цецішевський. Вона вийшла друком п. т.:

Wojc. Cieciszewski S. J. Kazanie miane w kościele Bazylianów w Wilnie podczas uroczystego obchodu na cześć bł. Jozafata Męczennika 1642.)

З того часу стали василіянські монастирі на Білій Русі осередками найживішого культу св. Мученика. Богато в цьому заслужився й канонік виленський та канцлер Великого Князя Литовського Іван Казимір Войнарович та теж і Лещинський архимандрита (пізніше митрополита) Кипріяна Жоховський.

Перший zostавив нам три казання про Святого:

Krwawa Chrystusowa Winnica, abo kazanie o Błogostawionym Jozaphacie, Kuncewiczu, Archiepiskopie Połockim, Władyce Witepskim, Mściśławskim etc. etc. Miane w Żurawicach przez X. Kasimierza Jana Woysznarowicza J. K. M. Sekretarza Roku s. 1646, Novembra 12. W Krakowie w drukarni P. Cezarego 1647.

Казання присвячене митрополиті Антонієви Селяві, архієп. Полоцькому, наслідникови Святого. Виголосив його автор на прохання монастиря журавицького, а оголосив друком на те, щоби схизма пізнала св. унію. За мотто взяв слова пророка Єзекіїла (XIX. 10—11) про буйну виногради-

1) Rostowski, Hist. proc. Kib. S. J. ст. 357 і 362.

ну, посаджену понад водою. У введенню ставить антитезу. Для любови Божої Авраам жертвує свого любого сина Ісаака; схизматики зитебські пожертвували бл. Йосафата — проти волі Божої, свого вітця, не сина, не мечем, а бердишем. У першій части казання хвалить автор василіянський закон, як Богом благословенну Винницю, яка видала світлих учителів церковних, мучеників, ісповідників, патріархів, архієпископів, єпископів, архимандритів, ігуменів (ст. 8—15). З тієї винниці вийшов і бл. йосафат. Похвалі чеснот його посвячена друга часть казання (ст. 16—32). Світ хотів видерти йому скарб чистоти, але він, призначений до престоло, веде проти цього боротьбу, бо чується не йосафатом, але „*Jesu fatum*“. Як тамтой Йосафат, так і він приставав з Господом, йшов дорогою закону Божого за Давидом царем, та не на гарфі, але (як автор наївно каже) „*po kosieczkach swoich krwawe miłości swojej ku grzesznikowi wybija symtonie*“, йде за Давидом, не як той Йосафат до царської багрянниці, але за Христом на хрест, до покути, волосінниці. До закону привів його не страх перед смертю, але привела любов Бога, бо тут сам Бог ратаєм, а Христос винною лозою, щоби люди могли, як вітки, рости на ньому. Аби бути ближше Христа, а безпечнішим від світу, прилягає до хреста, покриває тіло чорною рясою мертвоти і видає його на тяжкі умертвіння й дисципліни. Неначе вісьмома кулями приступом бере він небо вісьмома блаженствами. Як єпископ, він огнем св. Духа за 2 роки повиपालював усі хвасти в своїх єпархіях, нездарних і непослушних священників загнүздав послухом, утвердив свою Церков на непохитній Петровій скелі, храми Божі пообновлював, добра церковні повідбирав назад для церкви Божої, найтрудніші закиди схизматиків силою Духа св. розвизував у мить, як Алєксандер гордийський узол. На високій гідности трудами й молитвами нахилився, мов покірнa вітка, а своєю покорою радував небо, землю і людий. В третій части казання представлена хвиля муки праведника (ст. 33—38). Як державний секретар зачинає автор цю трагічну сцену описувати ось яким урядовим стилем: „*Pożądany tedy dzieł przychodzi, którego w konsistorzu Troyce Przenaswiętzey dekret na męczeńską koronę złotemi Jozaphatowi pisano literami, światłość niespodziana rano wszystkim pokoy onego (iako by świadek przyszłej świętobliwości jego) iam gdzie ostatnie z Panem zawierał o żywot kontrakty, gdzie miał swoy paszport krwią zapisować nieprzystępnemi ludzkim oczom z nagłą ogarnie promieniami, a wesółym z nieba przesłaniem serce Jozaphata na ziemi pocieszna uwesela nowiną*“. В часі нападу заговірників Святий молився за себе й за вбійників, потім, як счинився крик битої прислуги, вийшов із келії до них сміло і спитав лагідно: „Чого хочете, діти, брати мої? Чого робите крики, що винна моя челядь? Як маєте що до мене, — ось я!“ Передні відступились, а ззаду прискочили два опришки, один ударив кием у чоло, а другий бердишем

розтяв голову. Святий упав на землю, підніс руку, щоби зробити ще на собі знак св. хреста. Витягли його на подвіря, перестрілили голову двома кулями, від чого він раз умер. Над невинним тілом жорстоко знущались на подвір'ю й по вулицях Витебська, а потім кинули з камінням у глибін ріки. Сцену знущання повторено за Ф. Бірковським. У закінченню проповідник звертається до василіянського закону і каже, що він, прийнявши до своєї винниці святого Йосафата, перемінив його в „Jesu fatum“ (szczęście Jezusowe), котрого галузки в руці Пренайсв. Тройці стали для нас благословенням, а впертій схизмі страшною гризобою.

Друга казань каноніка Войшнаровича має титул:

„Ktawawa ofiara, abo kazanie o Bł. Jozaphacie Kuncewiczu“ (Краків 1646), а третя: „Novus sol in coelo, B. Jozaphat Kuncewicz. (Краків 1649). Вона присвячена Папі Іннокентієви X, котрий як кардинал (Іван Памфілі) був релятором справи беатифікації Мученика.

Безперечно найбільшим проповідником про св. Йосафата був василіянський архимандрита Кипріян Жоховський, муж світлий, вихований у Римі, доктор св. Богословії. Казання свої голосив він при нагоді тріумфального повороту мощів святого до Вильні й Полоцька з чотирнайцятьлітньої утечі перед Москалями, Козаками й Шведами (1652—1667). А єсть тих казань три. Перше має титул:

Wstęp po drodze do stołecznego W-o Xięstwa Lit. miasta Wilna, powracającego z ucieczki przed nieprzyjacielem Błogosiawionego Męczennika Chrystusowego Jozaphata Arcybiskupa Połockiego, Wierp. Mscisł. do arcybiskup ey katedry swojej Połocka, ogłoszony z pulpitu w cerkwi Pizenayśw. Troycy Oycow Bazylianow monasteru Wilenskiego, skoro szczęśliwie stanął w teyże cerkwi w świętych zwłokach swoich tenże Arcybiskup przez X. Cypryana Zochowskiego Zakonu Bazylego S. Th. Doktora. W Wilnie z drukarni Akad. Societatis Jesu. Roky 1667.

Казань присвячена Мих. Каз. Пацови, вел. гетьманови В. Кн. Лит., котрий на гетьманським мечі мав єпископський перстень св. Йосафата. Присвячуючи йому казань, просить його автор о опіку над цілою св. унією. За мотто взято слова І. кн. цар. 16: „Вийшовши йому на зустріч, спитали: чи вішестя твоє мирне?“ У введеннїу пригадує автор мирне вішестя Ісусове до Єрихону, котрого колись було збурено: і нині входить Ісус до Вильні у своїм чудотворнім Йосафаті, — а в ньому єсть і св. Петро, й Павло, й Златоустий, і Лаврентій Мученик і ціла громада мучеників. Питає, чи мирне це вішестя? Відповідає на це словами митрополита Гавриїла Коляди, що приходить привітатись з містом Вильнею, відновити стару приязнь і старі спомини. Колись прашала вона його, зі слезами, тепер витає з подивом і надією, бо прийстя св. Йосафата завсіди було повне ласк для тих,

що його побожно взивали. Приходить поглянути на ті місця, які освятив він своїми стопами, молитвами працями, трудами, подвигами. Полоцьк хвалиться святим тілом, а Вильня безсмертною його душею (I. часть, ст. 1—7). Вітає святий миром і духовну братню: єпископа виленського і жмуйдзького, виленську капітулу, інфулатів і священників, та теж воєнних достойників: великого гетьмана Михайла Паца і Полевого Володислава Воловича, оборонителя м. Полоцька. Притім згадує, що боєвим гаслом св. Йосафата одержано полонезьку перемогу: серед битви стверджено це двократно і на сеймі читано (II. часть, ст. 8—10). Найбільшу подяку складає проповідник іменем Святого митрополиті Всеї Руси Гавриїлови, (словами Товії гл. 12) за те, що повів і після великих трудів і жертв привів Святого неущожденим з рук ворогів, віддає його назад обручниці, полоцькій катедрі, де старатисяме вигнати з неї злого духа невірства. Як Мойсей з кістками патріярхи Йосифа, так і він вертає зі Святим з вигнання, щасливіший за Мойсея, бо вертає до обручниці своєї Рахилі — катедрі. Рівночасно звертається з привітом і до Маркіяна Білосора, єпископа пинського і турівського, наступника св. Йосафата на виленській архимандрії (II. часть, ст. 11—14). У закінченню дякує єзуїтам, духовним отцям Святого і другим законам, що як зірки небесні доколя сонця, віддають йому славу й честь. Кінчить реченням: „Приятелям і недругам вшестя мирне. Слава Христу в Йосафаті!“

Побут мощів св. Йосафата в Вильні тривав три неділі. На пращання їх у дорогу до Полоцька мав архимандрита лещинський другу казань п. т..

Valete imeniem B. Męczennika Jozaphata Kuncewicz, Arcybiskupa Połockiego, Witedskiego, Mścislawskiego do Katedry Połockiej ruszającego się, dane stołecznemu Wilnowi y W. X. L. Magnatom na ten czas zebrany w Cerkwi Katedralnej Przeczystey S. nazwaney, przez X. Cypryana Zochowskiego, Zakonu Bazylego S. S. Th. Doktora, y Metropolitaniego Auditora. W Wilnie z druk. Soc. Jesu. Roku 1667.

Казань присвячена підканцлерови В. Кн. Л. Александрови Нарушевичеві з проханням о попирання св. унії, тієї сіти на спасіння душ людських. За мотто взято слова Бит. 14: „Дай мені душу.“ У введенню виражено жаль, що після тринедільної радісної гостини Святий відходить; але він залишає багатими тих, яких застав убогими. А прийшов він був до столиці Вильні по душу, щоби знову бути душохватом. В першій часті казання (ст. 2—7) розвинено ширше це апостольство св. Йосафата. Спасіння душ, це найбільше бажання усіх великих апостолів: Франціска Ксаверія, св. Вернарда, прор. Єремії, св. Августина, св. ап. Павла, св. Григорія Наз. і Золотоустого. Тому й св. Йосафат, прийшовши до столиці багато душ навернув до св. Унії, та

й притягнув до себе серця найвизначнішої шляхти литовської й сенату, що в тріумфі тягнули його св. моці через місто й цим величаво надоложили за витебську зневагу. Пращаючись з Вильнею, тягне Святий за собою серця й душі горожан столиці й провінції, а станувши опісля на границі *vallabit rosis* (Roże Jozaphata Kleyust = герб), як і полоцькі мури *vallabit liliis*, квітами Пацівськими (= гербом і силою в. гетьмана), так, що ворожа рука вже їх не розкине. В другій часті казання (ст. 7—12) згадано й вичислено всі ті особи й добрі діла, які причинились до честі й слави Святого, з проханням, щоби він записав їх усіх у своїх ранах і омофорі. Третя часть (ст. 13—16) просить Святого о поміч у наверненню закамянілих сердець єретиків і схизматиків виленських, які, хоч бачили великі чуда його, досіль ще не ввірили, та благає о милосердя над українським народом, (козаками), який терпить тяжку кару за вбиття його. Повторяючи (на ст. 15) слова одної особи: „*Quoniam ibi* (на Україні) *placuit Deo, homines non esse*“, каже, що подобалось Богу, щоби там людей не було. „Чиже не бачите наглядно, що знак крови його ще не затартий, коли то магомеданські козаки, Татаре, не десятину, але тисячами душ щоденно вибирають, та до галерів, мечетів, обридної секти запроднують. Зжалься, бл. мучениче Йосафате, не заховуй засуду ка українських мешканців, *os de ossibus nostris* — з нас вийшли, але не тримають з нами. Дай єдність св. зотри знак пімсти своєї з міст українських!“

У закінченню ще раз просить Святого о прощення кривд усіх, бо він у життю заведи прощав кривди, так, що була пословиця про це: як хто хоче чого в Йосафата достати, хай йому кривду вчинить. „Верни нам ті часи віри св. на Руси, які були за св. Ігнатія, патріярхи царгородського. Вчини, щоби Гавріїл Коляда, зложивши Тебе в Полоцьку, сам віхав на Київський престол. Як небесний Гавріїл був вістуном Унії гіпостатичної, так цей нехай голосить унію з Римською Церквою по широких роксолянських провінціях.“

У річницю мученицької смерті прибув св. Йосафат, до Полоцька, дня 12. листопада 1667. Витали його з великою радістю й славою. При цій нагоді мав архимандрита Жоховський третю казань у полоцькій катедрі св. Софії. Прибрав для неї форму звіту (реляції) моряків, які вернули з далекої дороги. Казань має титул:

Relacya czternastoletniego wygnania z katedry Połockiej B. Męczennika Jozaphata przy szczęśliwym powrocie onego do téżże kathedry czynione przez X. Cypriana Zochowskiego, Zakonu Bazylego S. S. Th. Doktora Metropolitalnego Auditora. Z dozwoleńiem J. M. X. Metropolity. W Wilnie w drukarni Akadem. Soc. Jesu. Anno 1667.

Казань присвячено Володиславови Воловичеві, гетьма-

нови полевому В. Кн. Лит., воєводи й оборонителеви пограничного міста Витебська з вдячності за визволення епархій Святого від ворогів, реституцію зруйнованих монастирів, новіціятів (*alvearia coelestia*) й академій. Висказано теж надію, що Святий небесними, а Волович земськими ратунками будуть разом гетьманувати, та мило буде св. Йосафатови, як „*Catholico Voloviciano zalę hidrze schyzmatyckiej quot capita tot sensus postrącasz a do jednej głowy te zarażone reduces członki*“.

За мотто взято слова з кн. Баруха (IV, 36): „Споглянь Єрусалиме (=Полоцьку) на схід, бо оце вертають сини твої.“

У введенню висказано радість, що бл. Йосафат вернув з вигнання назад до Полоцька й буде для нього непереможною охороною, як мощі св. Симеона для Антіохії. Станув св. огняний стовп, стануть і вигнанці, що мов тінь за ним тяглись. Спільне й митрополита Коляда, що як Мойсей, муж неustraшеного духа, приніс кости Йосифа.

Казань сама обіймає дві часті: у першій (ст. 9—15) проповідник розглядає ті причини, за про які Святий на який час опустив Полоцьк, свою епархію, а скитався по чужих сторонах. З Полоцьком вяже його праця, посвята, любов і послідня воля. „Так хочби він подорожував по не знати яких землях, хочби цей кивот звідсіль рушила рука недружніх Филістимів, завсіди послідня воля його мусить статись,“ бо це за життя тут гріб він для себе збудував, заки пішов до Витебська; як патріярхи, так і він висказав своє бажання, де має спочивати. Опустив же Полоцьк за про гріхи свого стада, яке на нього тільки вповаючи, за своє сумління не дбало. Вийшов теж ведений апостольським духом, щоби на Литві душі до св. віри навертати, як святий ап. Павло (по словам Золотоустого гоміл. 26 на 2 кор.) тоді дивні чуда зділав і найбільше вставився, коли після розбиття корабля викинено його на чужу чужину. Вийшов, щоби в тяжкій хвилі помагати республіці ослабленій: „і в полоньцькій побіді приніс Ти щастя, й безпечно перейшов крізь швецькі заґони і своїм заступництвом допоміг Варшави добувати й пустиню супраську де гостив, замінив Ти в місто.“ Відходячи, хотів він, щоби стадо його тужило за ним і доказало в пробі, скільки воно має вірних католиків, якіб за св. Петрову скелю готові й умерти. Великою честю й славою в дорозі хотів Бог нагородити Святого за всі зерна праці його, сіяні по Литві а найбільше в столиці Вильні; де теж багато душ навернулось до св. католицької віри і значно скріпило слабу горстку уніятів. Ось яка є реляція подорожі Святого. Колиж він тепер вернув назад до своєї полоцької катедри, то є Божа воля в цім, щоби Дух святий з бл. Йосафатом вернув до Полоцька. Бо великі святі східної Церкви: Василій, Золотоустий, Григорій Наз., Атаназій, Епіфаній, богоносні чудотворці, чудотворні ікони Матери

Божої, що були в Греції, — вийшли з відтіля на захід до римської католицької Церкви, та й уже більше не вернулись до Греції, бо там нема правдивої віри, єдності зі св. римською Церквою, бо там грішать проти Дрха св. Так і Бог, не найшовши на душах овчарні св. Йосафата образу ні подоби своєї, зачав значити їх тяжкими хрестами, щоби вони отямались. За перших днів блеску унії св. міг був муж Божий, Рутський по три міліони душ ловити; тепер катедри, олтарі порозбивано, священиків забрано, мучено, побито, „conclamaturn fuit de unione et unionis pupilla, Basiliana Religione“ — такі тяжкі гріхи не дали Святому влєжати... В другій часті казання висказано кращу надію на будуще (стор. 16—18). Забрана Москалями з катедри чудотворна Мати Божя полоцька, яку Святий за життя так дуже любив, верне назад до Полоцька. — Каликст, псевдопастир полоцький повісився на Юдинім мотузкови. — При помочі св. Йосафата митрополита Григорій, який досіль не чув іще слів Ісусових, щоби запустити сіти в глибінь (Лука V, 4) і через ніч (=воєнну хуртовину) трудячись нічого не вловив, тепер кине три сіти на душі прихильні й неприхильні апостольському половови: 1) велику силу св. Йосафата, 2) свою архипастирську ревність і 3) ювілей присланий від св. Отця Климента Папи IX. Вони потягнуть серця до Ісуса. Ной взяв був до корабля кости Адама і після потопу поділив їх між своїх синів. Семови дав голову його, а з нею Юдею. Так бл. п. митрополита Селява дав тяжкого року 1654 своємулюбому синові — коадюторови Коляді святі мощі, щоби заховав їх, а з ними епархію.

В закінченню просить св. Йосафата, щоби мир, який склиєно на 13 літ, скріпив і утвердив на завсїди і сказав, як Златоустий при повороті з вигнання до царгородської катедри: „Мир вам! Не бійтесь — я з вами до кінця світу!“

Через два роки пізніше, в річницю смерти Святого, мав архимандрита Жоховський четверте казання, на архієрейській Службі Божій, яку в краківській катедрі відправив митрополита Гавриїл Коляда разом з нашими єпископами в присутности новокоронованого короля Михайла Вишневецького, Апостольського Нунція й усіх станів польської республіки.¹⁾ Казання це має титул:

„Dobry pasterz w zywoicie y smierci, to jest B. Jozaphat Kuncewicz Arcybiskup Połocki, Witepski, Mścislawski, Orszanski, Mohylowski etc. za Stolicę Apostolską, unię z Swętym Kościołem Katholickim Rrzymskim, w Witepsku 12. Nouembra zabity, a na Seymie Coronationis przy bytności N. y N. P. Króla J. M. Michała I y Senatu polskiego w kościele katedralnym Krakowskim, na Wielkim Ołtarzu Mszą Metropolitanską y kazaniem X. Cypriana Zochowskiego S. Th. D. Zakonu Bazylego S.,

¹⁾ Pelesz, Gesch. d. Union II. ст. 269.

Archimandryty Leszczynskiego, Auditora Metropolitalnego 11. Norembrus in perkigil o Święta, wslawiony.

W Krakowie roku 1669 Druk. S. Piotrowczyka.

Казань присвячено королеви польському Михайлови Вишневецькому, який під добрим знаком зачинає своє панування, бо від поклону бл. Йосафатови, охоронителеви святої унії. Має вона противників і потребує оборони, але, (каже автор у посвяті): „to wiem zapewne o Jedności świętej, iż iatquam navicula Petri fluctuabit, sed non mergetur, chyba submerget antagonisłow naszych“ (ст. V).

За мотто взято слова з євангелії св. Йоана (гл. X): „Я єсьм добрий пастир і знаю свої вівці“ в латинським тексті без перекладу. У введенню змальовано образ доброго пастиря: він знає свої вівці, пасе їх і одиває, не скубе, добрим є в життю й смерті.

Бл. Йосафат був добрий пастир за життя (I. часть, ст. 8—11), в смерті (II. часть, ст. 12—13) і таким є тепер у небі (III. часть, ст. 13—14). Єпископський уряд прийняв він під послухом, ішов до єпархії як на Голгофту, або на цвинтар, катедру свою застав зараженою ересю. Взявся до відбудови, до апостольства між білоруським народом, щоби повести його до правдивого пастиря Отця св., а не до царгородського наємника. Учив життям, не словами, навертав любовію і духовною силою. За 6 літ приєднав кілька сот тисяч єретиків, так, що повстала приказка: „Не говоріть з душохватом, бо зараз унією заразить.“ Для зискання душ не щадив він ні здоровля, ні сил, ні життя. Волосінниці не скидав хиба на бичування залізною дисципліною, коли в ночі на вколішках звернень до незєдиненої церкви святого Духа кликав. „Господи, дай єдність, дай навернення незєдинених.“ Карав себе за свої вівці, аж піт кривавий з нього тік. Тією кривю ми, уніяти, досіль жиємо проти завзятих перепон від численіших незєдинених братів. Ця кров загріла до мученицьких ран славного пастиря єдности Крупецького, єпископа перемиського і сяніцького, котрим заопікувався Єремія Вишневецький, батько короля, як вороги викинули його й побили. „Ця кров йосафатова загріла до мучеництва 140 священників уніятів, яких ця козаччина забила. Пастирська це кров по правді, *crescit in gentem magnam* родити ме синів послушних св. Отцєви, о *thodoxos*, правовірних!“ (ст. 10). Будучи сам світлом мірови, — в ночі перед образом Матери Божої, полоцької сявав він блеском — навертав синів темноти до світла за наукою Матери Божої, яка після вознесіння Сина Божого була вчителькою апостолів. За цю ревну працю названо його „душохватом“. Чи по правді не пастир він, коли через умову з Москалями його тільки одинока єпархія полоцька назад вернулась, а за нею й католицька віра? Чотирнацять літ мали Москалі Витебськ, „а таки при катедральнім храмі, де Блаженного забито, не

рушали хрестів, котрі 30 літ тому поставили комісарі Апостольської Столиці. Тих хрестів, пам'ятників мучеництва його, не доторкнулась досить могуча схизматичська рука." И до нині Витебськ вірний митрополиті. Знав Святий і своїх противників і як не було надії на навернення їхнє, карав їх цензурами, замикав церкви. Знав незєдинене духовенство і їхніх єпископів. Тут проповідник повторяє за св. Атаназієм: *"eorum epis opi sunt satascopi. hoc e t exploratores"* — шпіюнують пляни ваші, дають знати Україні, називають її матір'ю, зітхають, плачуть, боліють" і перестерігає короля й панів... *"żeby się w takowym duchowieństwie przejrzał, a nie głaskali..."* Такою трохи дивною апострофою кінчиться перша часть.

У другій части представлено, яким добрим пастирем був св. Йосафат у смерті. Семого року, немов семого дня спочив криваво по трудах. Забито його в хвилі, як після лежання хрестом вийшов до напасників і спитав лагідно: „Дітоньки, яку кривду маєте, чому невинно вбиваєте?“ Забито його за послух св. Отцєви, за візити й синоди, якими схизму викорінював, що неслухняні церкви замикав, що в литовських магістратах королівськими рескриптами натискав на схизматичських радних, що на соймах і соймиках пильнував прав своєї Церкви, що добре робив своїм вівцям, що ділився з ними хлібом і одежію, навіть кривю своєю. Зате напали на нього й жорстоко знущались над убитим. Хвиля морду описана латинським віршиком, (відай із одної з ученицьких пісний): *"Posthoc quod quis telum capit — secat, quatit, necat, rapit, — acsi dum Sodoma perit, — clamor, fragor astra ferit."* Рибак душ вкинули потім у глибоку Двину. Води пізнали його (Пс.) і риби, котрих він не їдав. Дух Господній носився над водами і хмари дали голос, поки за стовпом світла не витягли його цілого й світлого. Римські пурпурати з Примасом цілого світу плакали над ним. У небі тепер як Архимед *evertit civitatem peccatricem, convertit corda filiorum ad Patrem*. Тепер в уніяцьких єпархіях кільканацять тисяч церков, до сотки василіянських монастирів, Ікона Жировецька (*Częstochowa litewska*) йому завдячує *primordia*. Монастир виленський очистив зі схизми, всі уніяцькі дієцєзії тепер неначе його. Тіло його святе охороною проти ворогів з України. Воно оборонило Варшаву і два рази дало побіду полоненьку. В Вильні привитали його з величавою славою і там стались чуда: коні не могли потягнути тіла, а люди потягли. Дитина воскресла, а одній схизматичці, що без сповіди хотіла поцілувати св. мощі, спухли нагло уста. Пушкаря, що при невдалій сальві заляв, пірвало в гору й розбило.

Кінчиться казань терпким виступом проти схизматичської України. Стріляла вона до Апостольського перстоля самопалами, татарськими стрілами, мугаметанськими списами, але не змогла нічого зробити, бо річпосполита польська є *sub annulo piscatoris*, а її вугольний камінь розбиває ереси й схи-

зми. Турок, ворог Хреста, бере схизматиків у свою оборону. „Возьми, (просить,) Йосафате на них суд (бо йосафат—sąd ehekcuya), як то цього віку побожному священикови в Італії (на боці дописано: Assisis) обявлення дане каже: „Quoniam placuit Deo in Ukraina homines non esse“... На кінець висказує цроповідник бажання королеви від уніятів, довгого й мирного панування.

Вік XVII буд найбагатший у казання про св. Йосафата, й то в оригінальні казання. Слідуючий вік XVIII має вже їх менше. І тут все ще виступає тільки законна браття: Єзуїти, Домініканці й Василияни.

На першій місці стоять два казання єзуїта Брща. Перше: „Kazanie o błogosławionym Józafacie Arcybiskupie połockim y męczenniku, w Cerkwi Wilenskiej Trojcy Najswiętszey W.W. OO. Bazylianów przy walney duchowienstwa Processyi z katedralnego kościoła Roku 1717. miane, za dobroczynnością W. J. M. P. Józafata na Wiślingu Zyberka Krayczego X. Inflanckiego do druku podane przez X. Jerzego Barszcza Soc. Jesu, kaznodzieję w kościele farnym świętego Jana. W Wilnie. W druk. akademickiey Soc. Jesu.

Казання присвячене крайчому інфлянцькому Йосафатови Зиберкови з вдячності закону єз. для роду Зиберків, який фондував іллукштанську резиденцію і двох братів дав законнови єзуїцькому. Від себе зазначає автор, що на хвалу св. Йосафата зібрав усе те, що про нього давніше виголошили проповідники. Казань цих є дві: одна й друга має по 12 карток. Обі на тему: пастир добрий.

Перше: Kazanie o B. Józafacie Arcybiskupie Połockim y Męczeniku. Pastor bonus. Йоан 10. Пастир добрий.

У введенню (ст. 1—4), як у Жоховського, змальовано наперед образ доброго пастиря. Добрий пастир є: 1. головою для єдності вівчарні (одно стадо й один пастир), 2. має око для нагляду над овцями (знає вівці) і 3. має любов для них (дає життя своє). Такий пастир є бл. Йосафат, архієпископ полоцький, мітрат витебський, правовірний стовп св. єдності, окраса св. грецької церкви, образ законности вел. Патріярхи Василя, słowieńskiego narodu zaszczyt wiekopomny, patron korony polskiej у W. X. Lit.

Відповідно до начерку введення, казань обіймає три часті. В першій (ст. 4—13) дано образ св. Йосафата, як одного правдивого пастиря. Христос, пастир єдиний, віддав пастирство над людським спасінням св. Петрови (Йо. 21, 15) і зробив його головою своєї церкви, усіх апостолів своїх. За св. отців і патріярхів була єдність з наслідниками св. Петра в Римі, але через гордість Фотіїв, Керуляріїв, Марків Еф. відорвалась східна церква від єдності й попала в зуби невірним і продажним бісурманам. Вони за грубі гроші одних патріярхів скидають, других іменують, так, що в корот-

кім часі від трьох суперників загорнули 119.000 червоних золотих, — тяжка данина за відірвання від Петрової столиці. Такої долі не зазнала виленська Церква св. Тройці, яка від самого початку (1324) була заєдно в єдності з Петровою столицею, з виїмком часів Елени, московської царівни, жінки вел. князя й короля Александра. Коли бл. Йосафат вступив до закону, тут була св. єдність. Сусідська незєднаність синагога намовляла його до відступництва, але надаремне, бо він тут і в Журовичах радше поширяв св. єдність, апостольством і тяжкими вмертвіннями. За ревну працю над поширенням св. єдності в полоцьків єпископії лютувала тамошня дісунія й зважилась на головний злочин, острим бердишем розтинаючи на двоє голову св. мученикови. „З роздвоєною головою пастир св. єдності показав єдність свою з головою церков, Римською церквою, самим Христом“. Так на ньому сповнились пророчі слова (Єзек. 34, 23) про одного пастиря.

В другій часті (ст. 14—16) зображено, як св. Пастир пильнував і знав своїх овець. По науці св. Василя Вел. (мор. прав. 80, 15) мають душпастирі бути лікарями, кормителями й будівничими дому Божого. Так і св. Йосафат, як лікар, уздоровляв. Уздоровив Марину Войнянку, жінку Христофора Поколинського. від рака, ректора полоцької колегії Станислава Косинського єз. від недуги очий, Теодору Волківну й багато інших. На душі уздоровив свого противника Мелетія Смотрицького. Як кормитель, казав він дати вбогій вдові бочку муки, яка чудом у коморі помножилась. Як будівничий відновив полоцьку катедру й побудував дому Божі. А як пастир давав він поміч, оборону й поживу своєму стадові. Бо був це пастир з мужним серцем, що дає життя своє за своє стадо (III, часть ст. 17—22). Великодушність серця свого показав св. йосафат у Києві, де не лякався піти до Лаври, один між неприхильних собі черців і сердитість їхню успокоїв лагідністю; показав теж любовію для росп'ятого Ісуса й погордою для всіх принад світових, а вже найбільше нараженням власного життя в обороні слуг своїх підчас нападу в Витебську, причім і сам поляг серцем великим для Бога. Силу свою показав Святий після смерті своєї 1660 р. в обороні лицарства литовських країв за вел. тетьмана литовського Павла Сопіги й воеводи київського (потім руського) Степана Чернецького, котрі маючи 8000 людей кинулись з гаслом: „Благословенний Йосафат“ на 24.000 орієнтальних і 14.000 з них поклали трупом.

У закінченню представляє проповідник св. Пастирєви незєднаних з виленської церкви св. Духа, стадо без голови, котре не має духа згоди, правди й єдності, — щоби вони прийняли його головство й злучились з римською церквою. Просить далі о опіку над правовірними в ріннім краю о чисте сумніння для них, о щирі покаяння за гріхи, любов

для Ісуса Розп'ятого, Непорочної Марії, о життя для Бога, для котрого і св. Йосафат жив на цім світі й тепер жиє в вічній хвалі, славячи Бога в Трійці єдиного.

В цій самій книжечці (ст. 24—47) єсть іще друге казання п. т.

„Kazanie drugie o tymże Świętym Męczenniku Arcy-Biskupie Połockim. W Wilnie miane“.

Ця казань є продовженням першої (ст. 28 „дальша хвала“) й говорив її автор теж у церкві св. Трійці (ст. 76 „до цього монастиря виленського“), тому й мотто про доброго пастиря лишається те саме. У введенню подано причини, за ради яких автор має обов'язок славити св. йосафата, як доброго пастиря й мученика Христового. Робить він це, виконуючи обов'язок проповідника столиці В. Кн. Л., бо Блажений уздоровив був від горячки славного проповідника Казимира Кояловича єз. і за те цей цілу годину славив його „в цій святині Господній“. Другому братови по закону, Адамови Цецерському, явився Святий в часі його недуги й прорік йому, що буде жити ще 3 роки, що й сповнилося. Ректора полоцької колегії Ст. Косинського єз. виратував Святий, як разом з кіньми й возом потапав у ріці Двині. Має теж автор обов'язок славити святого, й іменем цілого закону єзуїцького, котрому він за життя був такий прихильний, що мовляв: „Не маю того за доброго католика, хто для єзуїцького закону не має прихильного почування“ і хто проти цього закону ворогує, того не вважав за призначеного до неба. В спорі о ґрунта полоцької колегії Святий, для святої згоди й добра єзуїцької колегії, зрікся 1622 р. усіх претенсій. За основу „до дальшої хвали“ взято слова св. Златоустого (з 10 гоміній про І. Тимот.) про доброго пастиря, котрий є: 1. світлом, 2. ангелом серед людей і 3. поважним і відважним мужем серед людей. Як Христос, Найвищий Пастир, був і сів у Преображенню світлом, так і бл. Йосафат був світлом у своєму пастирстві (І. часть, ст. 30—38). Він освічував 3 воевідства, полоцьке, витебське, й мстиславське: наукою, побожним своїм життям, пресвітним гербом „Рожа“, й гострими вмертвіннями тіла, від яких законна келія сіяла світлом, яке декому видавалась пожежем. До світла правдивої віри привів він воеводу новгородського Теодора Скумина Тишкевича з сином Янушем, каштеляна смоленського Івана Мелешка і натхнув василіянські монастирі на Литві й Руси духом мучеництва за віру. В серці його ще з малку загорівся вогонь небесної любови від іскорки, яка впала з Розп'ятого Спасителя. Від тієї хвилі став він милим світлом просвічувати. Був теж Святий і ангелом між людьми (ІІ. часть, стор. 38 — 43). По словам д-ра Серафського, ангели, як ті вірли, одним крилом хоронять від злого, а другим ведуть до доброго. Св. Йосафат має орличу бистрість у відповідях і в богословських питаннях.

Цілу богословію вивчив він по словянськи в о. Валентина Фабриція єз. Ангели були Святому особливо прихильні, не раз бачено його в виленській і полоцькій церкві в оточенні ангелів. Знав святий свою католицьку історію й боровив її. Знав, що церкву св. Тройці збудувала унія княжна Треверська, жінка кн. Ольгерда; знав, що Грека Діонізія, митрополиту київського, син Ольгерда, Володимир укинув до в'язниці за схизму; знав, що кн. Болеслав Свидригайло київського митрополита Герасима, схизматика, 1433 р. в Витебську живцем спалив; знав, що король Олександр не хотів дозволити на прохання жінки своєї Олени, схизматички, щоби в Вильні нез'єднані будували собі церкву. Знав про прихильність польських королів до Унії. Так святий, неначе ангел, одним крилом боровив свого стада, а другим давав силу Унії. Як пастир був св. Йосафа поважним і відважним мужем (III. часть, ст. 44—46). Відважно відбивав він усі напади нез'єднаних, а їх самих приводив до правдивої вірності Христової. Угодників його постигала нагла кара. Коли 1672 р. виленська капітула в часі річного набоженства йшла з процесією до церкви св. Тройці, переплетчик схизматик насміявся з цього богослуження, а мощі св. називав кістками. Нараз схопили його болі, почорнів, онімів і через кілька годин сконав на пострах усіх ворогів унії. У закінченні (ст. 47—48) згадує автор про посмертну славу святого; небесне сяйво показало, де лежить у безодні затоплене з камінням тіло доброго пастиря, ангела в тілі. Щоби ми не попали в безодню вогняну за наші гріхи, хто за згіршення варт каменя млинового на шию, молимося до бл. Йосафата, щоби ми, не роблячи ніколи дісунії з благодаттю, але в єдності серця з Богом заслужили собі на єдність небесну.

Із домініканського закону є ось яке казання:

Rada zdrowa Błogosławiony Józafat, abo kazanie przy doroczney uroczystości B. Józafata Koncewicz Męczennika, Archiepiskopa Połockiego, Koronnego y W. X. L. osobliwego Patrona, w Cerkwi WW. OO. Bazylianow Unitow w Brześciu Litewskim ogłoszone... przez X. Józafata Hoffmanna, kaznodzieję ordynaryusza u Rożanca sw. promotora, Lcminikana, w roku 1729 cum licentia superiorum w Supraślu w drukarni WW. OO. Bazylianow Unitow.

Казань присвячено пріорови конвенту берестейського, Ів. Пав. Єзерському Дом.; має вона за мотто: „Голосу мого слухати муть“ Йо. 10. Писано її в стилі бомбастичним, макаронічним, і попереплітано латинськими реченнями з письма св. і лат. авторів, більше панеґіричного ніж біографічного характеру (ст. 9—25). Кращим під оглядом форми й змісту є казання Василянина Порфирія Важинського, автора двотомової риторики*), пізніше єпископа холмського:

*) Orationum seu exercitationum oratoriarum partes duae. Vilnae 1772

P. Ważyński, Bazylian. Kazanie na uroczystość Bł. J. zafata Kuncewicza, Arcybiskupa Połockiego, za jedność z Kościołem Rzymskim męczennika, miane w katedrze Połockiej (Вильня 1762, друк ОО. Василиян. 15 карток fol.)

На ньому кінчаються окрімшні казання про св. Йосафата.

Б) Від половини XVIII в. появляються духовні науки про св. Йосафата вже тільки по систематичних збірниках духовних наук. На жаль, їх уже не багато, науки коротші і змістом бідніші. На першій місці згадати треба єзуїта Мартіна Куренецького, вельми заслуженого місіонера на Литві й Білій Русі.

Науки z Ewangelii na niedzieli i święta kościoła greckiego w Unii z Kościołem Rzymskim zostającego do pojęcia prostego ludu ułożone, a na większą chwałę Panu Bogu w Trojcy świętej Jednemu, Neyswiętszey Pannie Maryi Bogarodzicy y Świętym Bożym oraz na pewniejsze tak ludney po siolach prostoty, w pomoc plebańskiej powinnośc do przeczytania razem z Ewangelią podane przez X. Marcina Kurzenieckiego S. J. z przydatkiem katechizmu mniejszego y większego. W Wilnie, druk. akad. S. J. 1752 казань (ст. 85):

„В день св. Йосафата Архієпископа Полоцького і мученика, патрона Корони польської і В. Кн. Лит. читає нам Церква св. Євангелію в св. Йоана, в главі 10. Наука з цієї євангелії: О згоді домашній і пастирстві господарським“ (ст. 86—89). Казання це є догматичного характеру, навчає наперед про єдність церковну; церква є одна, одно стадо й один пастир, Св. Отець, а другі пастирі, єпископи, помічники його. Таким був і св. Йосафат і за це вороги св. Унії вбили його. Кінчить молитвою до Святого. За Куренецьким годиться згадати про битенського ігумена Йосифа Петкевича, трудолюбного літописця василіянського закону. У Почасві 1754 р. видав він велику книгу п. т. „Medytacye albo rozmyślanja na wszystkie niedziele y dni całego roku według obrządku świętej wschodniej Cerkwie“.

На ст. 414—15 є там „на день блаженого Йосафата Мученика, Архієпископа Полоцького“ розмишляння для ченців про строге вмертвіння Святого про його горячу любов для Бога й ближнього, та про приклад його життя, як вести себе до Бога.

Може воно дивним видаватись, що на стільки наук про Святого не стрічали ми досі ні одної, по руськи писаної. Доперва 1789 р. вийшли в Почасві „Бесѣды парохіяльнїя на недѣли и нарочитїя свята всего лѣта съ приложенїемъ бесѣды о шлюбѣ, такожде на пятки великого поста о страданїяхъ Г. Н. І. Хр.“***) З них на (ст. 474—480).

**) Є це переклад Василиянина Валеріяна Сеницького польської книжки (яка є знову перекладом із італійського) п. т. Mowy parochialne na niedziele y święta uroczystości całego roku według ewangelii w obrządku greckim rozrządzonych z przydanem na końcu przed szlubeм y na piątce wielkopostne о мѣсе Pańskieу. 2 томи. Перше вид. Вильня 1788, друге: 1811 р.)

є казань п. т. „День блаженного мученика Іосафата, Архієпископа Полоцького. Како имама послѣдовати блаженному Іосафату. Бесѣда 25. Пастырь добрый душу свою полагаетъ за овцы, Йо. гл. 10“. Слѣдом за Христом, добрим Пастирем, ішли святі й бл. Іосафат. Науками своїми й прикладом багато душ приєднав він для католицької церкви і як добрий пастырь дав він життя своє за них. За його прикладом і ми можемо терпіти для добра душ, борючись із пристрастями й покусами. — Науки ці писано церковною мовою. Через кілька літ пізніше переклав їх Василіянин Юліян Добриловський народною українською мовою (на простий посполитый языкъ Рускій) і видав п. т. „Науки парохіяльні на недѣли и свята оурочития цѣлого року изъ Евангелій подлугъ обряду греческаго расположенныхъ“... (Почаїв 1794). Ст. 234 – 37: „День блаженного мученика Іосафата, Архієп. Полоцького. Наука 25“. (Та сама казань, про наслідування Святого). Ще раз вийшли ці науки р. 1798 (?) в передруку латинкою накладом Франця Володислава Чернецького, великого хорунжого литовського, п. т. „*Nauky parochialnyia na nedily i swiata uroczystyia ciolo roku... z slawensko ruskaho na prosiiu jazyk Ruskyu prelozenyia, powelinyem wlasty duchownoy Czasi wtoraia* (ст. 530—536): „*Deń blażennaho muczenyka Yosafata Archyepyskopa Połockaho*“.

Єсть теж і оригінальна та гарна казань Валеріяна Сеницького Вас. у його збірникови п. т.:

„*Kazania na święta całego roku, które święta wschodnia cerkiew uroczystym święci obchodem i uroczystym upoważa nabożeństwem. Napisane i miewane przez X. Waleriana Sienickiego Z. S. D. W.* (Том I. Почаїв 1793 л. 24—36: *Kazanie na świętego Jozafata, Arsybiskupa Połockiego*). Введення: Як Христос, так і св. Іосафат був добрим пастирем, І. Ревно навчав. II. Не щадив прицім здоровля, не жалував життя, не оглядався на славу людську. III. Любив своїх овець любовію щирою й правдивою, чинною й сталою, — а на доказ усього цього дав за них своє життя.

На Сеницьким переривається ряд казань про св. Іосафата на довгий час. Доперва за 80 літ поновляє їх місіонар — Воскресенець Олександр Єловицький, провідник польської місії в Парижі. Року 1869 видав він у Берліні *Kazania o świętych polskich i o królowej Korony polskiej tudzież nauki przedślubne, mowy pogrzebowe i kazania przygodne* (друке вид. Берлін 1872). В цьому збірникови знаходяться два казання про св. Іосафата. Перше (ст. 41—58 в обох виданнях) „*Kazanie o błogosławionym Józefacie Męczenniku, Uniackim Arcybiskupie Połockim, a osobiwszym patronie Rusi, miane w Paryżu, w kościele Wniebowzięcia, dnia 26. sierpnia 1860*“. Навязуючи до євангалії недільної про прокажених, каже за св. Августином, що проказа тіла є образом грішників, відступників від віри св., еретиків і схизматиків. I. Що є схизма? II.

Коротенько оповідає про життя святого Йосафата, його молодість, подвиги в монастиреви й єпископську працю, та славу смерть його. *) У закінченню висказує проповідник надію на поміч святого для Польщі й кінчить молитвою за церковне зєдинення. Друга казань (ст. 59—79 в обох виданнях) п. т. „Kazanie o kanonizacji świętego Józafata odbytej przez Piusa IX. w Rzymie w dzień XVIII stulecia męczeństwa św. Piotra, 29. czerwca R. P. 1867, miane w Paryżu w kościele Wniebowzięcia, w dzień św. Jana Kantego, tegoż roku“.

У введенню начеркнено паралелю між св. Йоаном з Кент, а св. Йосафатом і їхнім значінням для св. віри. В першій часті говориться про рік 1867 і кривди польські, про 29. червня, день побіди св. Петра, й про Рим, святий город вічний. В другій часті змальовано величавий акт канонізації святого і представлено участь Поляків у цім святі. В закінченню є згадка про два табори: Христа й противників Його, та додано молитву до святого за просвічення ворогів і визволення Польщі з їхніх кайданів.

На кінці цього огляду казань про св. Йосафата можемо вказати всего лиш на два казання наших священиків про нього. Одно казання Юліяна Ганкевича, пароха Краснянського, яке видав він у кн. „Праздничныя проповіді Ч. П. Львів 1867, (ст. 76—78): День святого священомученика Йосафата“. Мотто: „Пастир добрий душу свою кладе за віви“. У введенню подано коротенький начерк життя святого. „Веселиться він у небі, для котрого жив, трудився й терпів“. І ми для неба все повинні посвятити й неустанно трудитись. І. Які маємо для цього науки? II. Яка дорога веде до неба? Відповідь дано загальну. В закінченню подано молитовку до святого о ласку покаєння й добрий кінець життя, як заслугу для неба.

Друга казань є о. Корнила Кузика, пароха в Радимні, й находиться в його „Науках духовних“ ч. I. (Жовква—Радимно 1913, ст. 134—149). Наука 11. „В день св. Йосафата“. Говориться про переслідування католицької церкви, а про св. Йосафата лиш 4 рази принагідно згадано. За прикладом святого повинні й ми працювати для народу й русько-католицької церкви, бо має духовні діти святого.

Тільки свічки й воску з наших нивітніх казань про св. Йосафата...

*) — Відайза кн ижечкою: *Nabożeństwo do błog. Józafata Męczennika*, Краків 1858, ст. 5—51.

Образці з Поруря.

(Friedrich Muckermann S. I. *Tragikomisches von der Ruhr*. Münster i. W. 1923. Стоп. 20.)

Весною с. р. появилася накладом Westfälischen Vereindruckerei брошура під висше згаданим наголовком славного німецького Єзуїта о. Франца Muckermann-а. Зложилися на

неї його статті оголошені в журналі „Der Westfälische Merkur“. Хоч не містили вони нічого незгідного з правдою, то таки не подобалися сучасним окупантам Поруря, які сейчас почали шукати за автором. Але о. М. в час опустив ренську провінцію, де від кількох літ редагував знаний місячник „Der Gral“, і перенісся до Берліна, де задумує перебути довгий час, працюючи пером і виголошуючи дуже цікаві для загалу відчити.

Німецька критика узнала статті о. М. за одні з ліпших, що написані про події в Порурю, а мають вони за основу християнську етику.

„Половина лютого. Округ Поруря подібний до кратера...“, „...не відомо чи ще сеї ночі не зачнеться вибух, а може щойно завтра, а може ще кілька місяців буде так тліти?“. Але поверхня подій в Порурю, мимо своєї примануючої сили, не задержує на собі головної уваги автора. В критичній для Німців хвилі зір його сягає глибше, перерізуючи обем душі народа, або сучасні переживання порурського населення. Арешти, пошукування, оголошення, „Rei-peitschen“ немов фільмові образи пересуваються скоро по окупованім просторі. В Ессен і Діссельдорфі парадую на вулиці французький жовнір з рукою на шаблі, полискуючи багнетом..., далекий однак від сього, щоб не боятися привидів засідки на кождім кроці. Звідси родиться гістична надвразливість і похопність, що трагікомічно виглядає на жовнірі побідної армії. Перемучені небувалою війною нерви не видержують довше примінення поганської засади: „Oderini dum metuant“.

„Мимо всього за трагізмом слідує в Порурю безустанно комізм, бо чиж инакше впливати може на мешканців прим. в Ессен, — що уродилися серед гуку величезних молотів і вальців таких фабрик-велитів, як Круппа і Тисена, що живуть в день під чорною дергою димів, дишучих з соток коминів, а нічю під безперестанною луною „Hochzeiten“ — вид французьких батарей, хочби найбільшого калібру, привезених для їх постраху!?... Прецінь Крупп виливав тисячі більших гармат, будучи всесвітнім постачанником тих потворів! „Alles zum Schutz der Ingenieure“ — кплять собі Ессенці, котрих трактують так, якби се були австральські мури.

Подібний образець представляє молодий, але дуже промисловий Гамборн, де серед працюючої товпи, що виринула по праці на вулицю, разить волокитство чужих, зледащилих жовнірів, вистроєних немов ляльки або „portiers“, але завсіди з крісом на плечах або з рукою на револьвері. І тут не минається без кпин і посміховиск, що дуже псують настрої офіцерів, яких відпроваджують жовніри майже до

реставраційного стола. Герої борб над Марною і під Верденом не можуть часто заховати цілковитої рівноваги серед сальв сміху, перед котрим не хоронить ще до нині ніяке оружжя.

Треба пам'ятати, що рурський робітник уже з природи є свободолюбний, належить до найінтелігентніших працівників у світі, а на воєнних фронтах брав участь у тільки боях! Тому незвичайно трудною є позиція прибувших інжінерів, що не знають нічого лучшого, як „in Klubsesseln zu sitzen“, бо багнетами вугля не добувається! В порівнянні зі скорістю давних „Köln-Berliner-D-Züge“, залізнична комунікація є незвичайно оспала, а 3.000 поїздів, що тут за німецьких часів приходили і відходили, серед теперішнього положення в Порурю є недосяжним ідеалом. Французькі офіцери, видячи переходячих робітників з народними піснями на устах дуже часто уважають для себе найвідповіднішим вже з далека завернути в іншу вулицю.

Окупація Поруря нагально пхає Францію до цілого ряду основних неконсеквенцій і бременних у наслідки поступків. Бож Франція, як нарід рентівників, уважалася дотепер завсіди найрішучійшим противником большевизму. Тимчасом з самого початку окупації масові реквізиції самоходів, коний і харчів, розбивання залізних кас, нищення транспортів з напитками, вломання до склепів і пр. безчестности солдатеки — се постійне явище „мирової“ окупації.

Вправді знаходиться в будинках вуглевого синдикату в Ессен „Bureau de la Place“, але сам його вигляд за мало свідчить, що се є інституція, яка стоїть на сторожі права. Повибивані, газетами заслонені вікна, нелад, горюча до ранку електрика... ото нинішній вигляд того місця, де колись кипіла муравлина праця.

А Бохум?! Се місто виглядає нині так, якби тут випочивав збольшевизований російський хлоп. І тут о. М. порівнує хлопський большевизм „з інстинкту“ і окупантський „aus Verlegenheit“, причім се порівняння виходить на некористь другого. Практичний большевизм, на який глядіти мусить порурська людність, не вбив у ній до тепер певного гумору, що ґрунтується на вірі в справдішнє існування вишого порядку, який легковажатє собі народи, зарозумілі на силу оружжя. Мимо засіву соціалістичних і комуністичних ідей порурський народ є „tief religiös“ і розуміє, що право на світі не завсіди і не відразу може тріюмфувати...

Всякі маніфестації, що відбуваються тепер в Порурю, мають незвичайно піднеслий характер і не мають нічого спільного „mit irgend einer Form von Chauvinismus mit dem so viele allein seligmachenden Glauben an die stärkeren Bataillone“... Коли незлічимі товпи вирушили на стрічу по процесі Фр. Тисена, народний гимн звенів як справді релігійний хорал. „Deutschland ist reifer geworden“.

Поруря є нині свідком численних родинних трагедій, зза депортації або арештування батька, мужа, сина... Наслідком сего є безсонні ночі, безустанна тревога, слези. Почуття відвічальности за присягу зложену вітчизні додає великої моральної сили мешканцям Поруря, які мусять зносити те, що вони з досадою називають галійським садизмом. І не можна заперечити тої назви бодай в таких случаях, як вимушене передавання через... пліт до лічниці небезпечно хорих, бо входові двері є замкнені, як змушування револьвером до зломання присяги... Так не по геройськи поступають деколи окупанти в Порурю — ті, що вихвалюють себе дома, що носять назву нації, яка проводить культурально світови!

Послідна частина брошури о. М., зазначена як IV., звертається до католицьких кол Франції, що також покривають своїм авторитетом порурську акцію. „Ist das der Einfluss des Katholizismus?... sind das die Früchte des Katholizismus? Passt solches Tun zu einer Armee, von deren Chef man sagt, es sei fast jeden Morgen an Kommunionbank?“ Поза відважним голосом Марка Paugnier-a „найстарша дочка“ Церкви мовчить, або навіть намагається обороняти гідність виступу Франції і Бельгії в Порурю. Тут найглибший трагізм порурської авантури...

Відчуває його не один і з Французів, передовсім синів простолюддя, яких поставили стеретти ріжних об'єктів, а які прецінь яко будинки ніде утічи не можуть. „Adieu, charmant pays de France!“ — підспівує собі з нудьги не один жовнярик, літаючи гадками понад береги рідної Гаронни чи Секвани — ізза тяжкої, нічого доброго не пророкуючої, порурської дійсности. Тимчасом із саль театрів і площ міста пливуть однодушно шіллерівські кличі: „Хочемо бути одним народом, братів! Не розлучать нас ніякі біди ні небезпеки! Хочемо бути вільними, як були наші батьки! Краща смерть, чим життя в неволі! Вповаючи на найвисшого Бога, не боїмося ніякої земської сили!“

Так виглядає нині Поруря.

X.

(З польського рукопису переклав о. В. Кузьма.)

Свящ. Зиновій Кузьма.

Про що і як проповідати нам у нинішніх часах?

(Реферат виголошений на соборчику в Івачові декан. оліївського).

Український народ і укр.-кат. Церков переживають критичний момент. Велика світова війна, що через шість літ шаліла — головню на нашій території, полишила по собі

страшні наслідки. Не буду згадувати про всі ті страшні удари, які нанесла війна спеціально нашому українському народови; зверну увагу тільки на оден страшний факт: на моральну руїну нашого народу. Деморалізація, занепад релігійного життя це є та страшна рана, що ятриться в душі нашого народу, а нашим завданням є загоїти цю рану. Тисячі наших селян довгі літа служили при війську на різних фронтах, де вони стикалися з людьми різних віроісповідань, різних національностей; тисячі перебували довгі літа в полоні по таборах в Італії, Росії. Доброго впливу це на них не мало. Богато з них вернуло звідтам здеморалізованих, байдужних до релігійного життя, до церкви, а численні з них заражені навіть атеїзмом, і ту деморалізацію ширять далше. Особливо шкідливий вплив на наших селян мало перебування в Росії, де вони бачили і переживали всі фази російської революції. Большевицькі ідеї, хоч між нашим народом не прийнялись, то всетаки большевицька агітація не минула безслідно. Це бачимо наглядно у відношенню деяких парохіян до своїх священників. З Америки знова повернули наші емігранти, а многі з них заражені протестантськими сектантськими ідеями, і ці ідеї стараються поширювати далше, а до розпорядимости на цю агітацію мають спеціальні фонди. (Пр. село Озірянка зборівського повіту). І хотяй агітація їх не увінчалась успіхами, а останніми часами вже втихла, то небезпека все ще таки не минула, і це мусимо мати на увазі.

Крім цього поширюють вони між нашим народом різні брошури і книжки проти христ. кат. віри і Церкви, а безкритичний наш мужик, хотяй може і не переймається цими ідеями, то все таки вони загроуюють його душу.

Отсе маленька картина сучасного духового і морального стану нашого народу. І в цей критичний момент для нашої Церкви і нашого народу насувається питання:

Як маємо в нинішніх часах проповідати? Чи в нинішніх часах — машин, пари, електрики, літаків — з огляду на стан сучасної культури, проповідь має прийняти рівнож иншу форму? Відповідь на це питання дав уже св. Клим. Говфбавер, коли сказав:

„Oft, sehr oft — ja fasst alltäglich muss das Evangelium ganz neu gepredigt werden“, а свят. Отець Венедикт XV, в промові до проповідників, що мали проповідати в Римі в часі великого посту в марті 1916 р., сказав:

„Нічого иншого ми не жадаємо, тільки щоб Ви проповідали народови Христа і то Розп'ятого“.

Сучасна проповідь повинна бути новою у змісті і формі, однак неушкоджена що до сути й становища віри. Ми ще повинні дякувати Всев. Богови, що маємо перед ким голосити слово бже. Наші Церкви що неділі і що свята

наповнені вірними, жадними духової поживи, і цю обставину повинні ми використати. Мусимо проповідати з ясністю, силою, добирати найрізноманітніших форм, способів, щоб тільки порушити слухачів, заговорити до їх серця, промовити до їх совісти.

I.

Відповідь практичної вартості на питання: „Як нам під теперішню хвилю проповідати“, можна дати лишень на основі влучного осуду сучасного світа, духового, соціального і морального життя нинішньої суспільності. Ми застанемось тільки над тими моментами модерного культурного життя, котрі являються особливо важними для гомілетичного розважання.

Модерне знання, наука досягнули кульмінаційну точку свого розвою. Нові відкриття, винаходи, вишукані і випробовані методи в наукових дослідях, поширення і популяризованя результатів науки, високий стан шкільництва — все те змінило стан освіти і духового життя суспільності, а наука, знання, стали першою силою сучасної культури. — Заходить тепер питання, чи цей високий стан науки, знання з гомілетичного становища маємо зареєструвати як додатний момент чи відємний? Очевидно, що додагний. Проповідництво не має причини страхатися знання і образования. Противно: розвій науки достарчує нам нових, помічних середників, нових доказів, дає нам у руки нову удосконалену зброю, достарчує нам нових, кращих форм. Усі здорові і правдиві елементи науки маємо взяти на службу Слова Божого, а рівночасно треба усунути те все, що є нездорове, нестійне і ложне. Правдива наука, правдиве знання є і полишиться нашим сильним союзником. Атеїстична тенденційна наука в останніх часах сильно себе скомпромітувала через те, що занадто себе перецінювала, через зовсім ненаукове переступлення границь і компетенції і через цілковито ненаукове перенесення своїх методів в область, котра сягає поза її пізнання.

II.

Ще сильніше пятно як наукові змагання, витиснули на сучасне культурне життя соціальні стремління і соціальне питання.

Велика російська революція, що розпочала боротьбу із всесвітнім капіталізмом, кинула між робітників нові кличі, нові ідеї, а вплив її бачимо у всіх краях. Рух соціалістичний, котрий так поширився після всесвітньої війни, заняв непримириме становище до Церкви. До тисячів робітників — головно по містах — Слово Боже вже не має приступу. Соціалістичні, большевицькі кличі ширяться і по наших

селах. Аграрне питання, котре для нашого народу зістало неполагоджене, через польську кольонізацію може кинути наше селянство в обійми большевицьких агітаторів. Проповідник сучасний мусить проте мати на оці рух соціальний. Він мусить його докладно студіювати і уважати, який вплив має на його парохію.

Проповідник повинен і мусить іти на зустріч соціальному рухови, але не з соціалістичною проповіддю, тільки з християнською — має голосити християнські правди.

Проповідь повинна по можности висвітлити вірним заможану квестію соціальну і вказати на соціальне значіння християнської науки. Християнська проповідь має і повинна забрати рішачий голос при розв'язці соціального питання. Вона має завдання вказати на те, що християнство є соціальною силою є підоймою соціального і культурного поступу.

В Христі знаходять розв'язку усі життєві питання, отже й соціальне питання. Бо хтож проповідав більше о рівности між бідними а богатыми, як не Ісус? А хтож це сказав, що після того будемо осуджені, що ми вчинили для ближніх? Св. Євангелія містять у собі найвищі принципи для соціального життєвого ладу.

Християнство і Церков це найбільш могутні інституції всіх часів. Усі їхні догми і моральні постулати мають і соціальне значіння. Вистарчить приміром звернути увагу на соціальні консеквенції науки про гріх первородний, або про вплив Марійського культу на соціальне становище жінки і на жіноче питання. Найсв. Евхаристія, Служба Божа, святкування неділі, виповнювання релігійних обов'язків, св. Тайни Супружества і Священства — все то можна і треба розважувати рівнож із соціального становища¹⁾.

III.

Друге лихо, котрому сучасна проповідь мусить заридити, є занепад моральности. Розпуста і алкогольізм поширюються щораз більше між нашим народом, а погляди і життєві звички широких кругів суспільности є нині не тільки що неморальні, але протиморальні і слухно сказав геолог Дріш: „Консеквенція матеріалізму це етична анархія“, а ученик Гартмана Древе признає, що нинішня мораль все таки опирається на релігійности.

Завданням проте моральної проповіді буде: не реформа морального закону, але його проголошення умотивування і приноровлення до сучасних обставин. Ми мусимо поставити етичний авторитет і зазначити вагу морального послууху, а в цьому случаю, як каже еп. Keppler,

¹⁾ Dr. Keppler Homiletische Gedanken und Ratschläge.

поступимо не модерно, бо в тім послусі будемо виховувати вірних при допомозі мотивів боязни і кари, преставленням смерти, суду і пекла¹⁾. Сучасна моральна проповідь вимагає однак дуже докладного знання сучасного життя, сучасних відносин, а спеціально соціального і обичаєвого стану громади, наколи дійсно має ввійти в життя громади і з успіхом ділати. А щоб з цього знання зробити справедливий ужиток, треба багато такту і пастирського „благорозуміння“. В моральній проповіді в нинішніх часах треба головно звернути увагу на святість і нерозривність св. Тайни Подружжа.

Нині нема майже парохії, де не булоб тзв. „диких супружеств“. Чоловік згинув на війні, жінка не може дістати зі суду позволення або прямо не хоче о це старатись — і живе із другим в конкубінаті і це починає подекуди — головно по селах, де нема священика — уходити за природну, звичайну річ. А навіть уже вкорінюється таке поняття, „що ліпше собі живуть, як „шлюбні“. Наша суспільність, а в першу чергу наше селянство, в часі війни стало так зматеріалізоване, що при заклучуванню супружеств звертають нині увагу тільки на матеріальну сторону — на морги. А наслідки цього — сварні, колотнечі, процеси, сепарації, одним словом: упадок родинного життя. Лихови зарадити треба через проповідання про вагу і значіння родинного життя, бож родинне життя є основою народнього і державного життя.

IV.

Безвірство, упадок побожності і релігійного життя вимагає, щоб ми в обороні правд св. віри виступили із проповіддю догматичною. Проповідь догматична має бути позитивним виложенням правд св. віри, а нашим святым обов'язком є правди ті виложити як найясніше, зрозуміло і популярно. Розумові докази мусять бути ясні, прості і строго логічні. В місцевості, де шириться невірство, мусить проповідник у проповідях доказати, що правди св. віри не противляться розумові і що правдиві світочі науки — астрономи, природники — були глибоко віруючими людьми. В таких проповідях проповідник мусить завсіди поступати засадничо, а ніколи полемічно, бо „світло бореться із темрявою і побіджає її тим, що світить“. А щоб проповідник виповнив цю задачу як слід, мусить студіювати новіші природничі науки, філософію, а головно мусить знати основно апольогію.

(Док. буде).

¹⁾ Kepler ibidem.

П'ятьдесятьлітний ювілей священства о. сов. Александра Стефановича.

Дня 25. марта ц. р., саме в день Благовіщення Пр. Богородиці, святкував о. совітник Александер Стефанович рідкий ювілей — п'ятьдесятьліття свого священства.

Імя достойного Ювилата добре знане нашому духовенству і широким кругам наших громадян: був він довгі літа катехитом учительських семінарій у Львові, є видним і діяльним членом і совітником Митрополичої Консисторії, та вельми заслуженим громадянином.

Родився в Озерянах коло Товмача 1847 р. в священничій сім'ї. До гімназії ходив в Станиславові, а в 1867 р. поступив на богословіє. Два перші роки був у львівській генеральній семінарії, а два послідні в духовній семінарії у Відні, звідки вернув докторандом. Зложивши ще як клерик, іспит на гімназіального катехита, висвятився в р. 1873. і став катехитом утраквістичних учительських семінарій мужеської і дівочої, у Львові.

В духовній семінарії був діяльним членом гуртка шістьдесятиників, українофілів серед богословської молодечі, до якого належали пок. оо.: Танякевич, Танчаковський, Касіян Куницький, Вол. Юзичинський і інші ідейні питомці. Вони навіязували свою роботу до благородних починів незабутого Маркіяна і поза обов'язковою наукою підготовлялись самі до церковно-народної роботи, якої метою було: наближення духовенства до народу, поглиблення релігійних почувань у народу інтензивнішою душпастирською працею та введенем народної мови до приватної молитви і церковних пісень і поборюванням руйнуючих нарід пороків, а зокрема піянства, та скріплення народних почувань у простолюття і інтелігенції.

Сі кличі виніс достойний Ювилат ще зі станиславівської, тайної, шкільної громади, яка в 60-тих і 70-тих роках попри бережанську і тернопільську належала до найкраще організованих. Як член тої громади у 80-тих роках тямлю, що ми дуже пильно, прямо з захопленням виучували історію України та українську літературу, що дня вступали перед наукою до церкви і там служили до Служби Божої, звичайно в комплекті являлись на всяких торжествах церковних і народних, бо сего вимагав наш правильник, переглянений і затверджений так авторитетними для нас людьми, як: пок. проф. Євген Желехівський і Леонід Заклинський.

На становищі катехита працював Ювилат 33 літ до 1907 р. і виховав сотки учителів і учительок: найкращі трудівники над розвитком нашого шкільництва, солідні робітники в школі та на народній ниві се в переважаючій більшості вихо-

ванки і ученики о. Стефановича. А старався він вщиплювати своїм вихованкам щиру, невдавану релігійність, любов до свого народу та почуття обов'язковості, без якого учитель не сповнивби своєї великої місії — виховавця не лиш молоді, але й цілої громади. Вимаганнем від кандидатів совісного вивчення релігії, об'єктивністю в осуді їх поступів та педантичною підготовкою своїх учнів до життя поставив він науку релігії в обох заведеннях на належній їй висоті та добув собі любов, пошану і привязанне між учительством. Правда, що товаришами того були радн. Ол. Барвінський, пок. професори Партицький, Савчинський і др., які співділяли з ним у плеканню у молоді совісності, трудящости та релігійности, розуміючи, що праведність підносить у гору народ, а безбожність сором народів (Пр. Солом.).

Достойний Ювилат має письменницький хист. Робота в школі та письменницька діяльність могли дати зміст тим 33 рокам його активної учительської служби. Та є він занадто чуткий на прояви нашого церковного і народного життя, інтересується злободневними питаннями — про все висловлює свою — часто дуже влучну думку. І тому розміняв він свій письменницький талант на дрібну валюту ріжних статей в справах: церковних, політичних, шкільних, а навіть економічних і торговельних, які поміщував майже у всіх наших політичних часописах.

За митрополита Йосифа Сембратовича поборювало наше духовенство піянство між народом. Провід у місійній праці взяли у свої досвідні руки широко знані проповідники оо.: Рудольф Мох, Василь Залозецький, Ілія Мардарович. І наш Ювилат докинув свою лепту в сю ідейну роботу; написав і випечатав популярну книжечку для народу: „Піянство — згуба народу“.

Катехити і гімназійні професори: д-р Юліян Пелеш, крил. Богдан Пюрко, крил. Олексій Торонський ладили підручники для середних шкіл, щоби усунути непригожі для шкільної науки, списані ненародною, макаронічною мовою підручники Маркеля Попеля і Луки Цибика. О. Стефанович став до роботи поруч них, і зладив після підручника А. Вапплера, Історію катол. церкви, якою користується шкільна молодіж і до сьогодні.

Чехи бажали дати огляд розвою літератур у словянських народів. О. Стефанович пише в р. 1877 і 1878 українську бібліографію та в окремій статті, напечатаній в чеськім бібліографічному журналі, освідомлює Чехів про літературні надбання українського народу.

Будучи горячим українофілом заняв о. Ювилат від початку противне становище до русофільських національних і політичних поглядів, які царили тоді у св. Юрі і у більшости нашого духовенства. Виломи в тім напрямі став розробити гурток, що скупчувався коло покійного о. д-ра Силь-

вестра Сембратовича, пізнішого митрополита. Ювилат належав все до пробоевих борців того гуртка, а зокрема замітні були його виступи проти ексклюзивності управи „Народного Дому“ у Львові, яка відмовляла прийняття в члени найвиднішим і найбільше заслуженим патріотам — народовцям. На спілку з пок. кардиналом видав він більший молитовник в українській мові — перший у Галичині, — а сам уложив менший молитвословець для молоді.

Відтак належав до гуртка наших діячів, що дорадили і помогли пок. кардиналові закупити реальності при вул. Длугоша і Зибликевича у Львові на приміщення СС. Василянок і інституту для дівчат. Отворення дівочого інституту і віддача його ведення черницям дало почин новій добі у вихованню української жінки в Галичині.

Та відсунувся Ювилат від кардинала, коли сей піддався під вплив, та у своїх змаганнях користувався помічю австрійського правительства, якого представником був тодішній намісник Галичини — гр. Казимир Бадені. Ювилат, людина простолінійної вдачі, що піддержував свого архіпастиря без ніяких своєкорисних цілей, не міг погодитися з платформою кардинала. І розійшлися.

Просвітної роботи ніколи не кидав, а в політиці не висувався на репрезентативні становища, але все був видним, активним діячем між народовцями, довгі літа був членом Народної Ради та й досі є членом Народного Комітету, найвишого виконавчого органу трудової партії. Нераз обставини накидали йому роботу, якої мусів піднятися в ім'я загального добра. Коли львівські Українці закупили реальність, на якій має стати наш театральний будинок, о. Стефанович займався довгий час збіркою датків і фінансуванням того інтересу, а коли торговельне товариство „Достава“ в Станиславові стануло перед ліквідацією, він з малим гуртком львівських священників переніс центрально товариства до Львова, як директор перевів його санацію і поставив на кріпких, матеріальних основах.

Наш ексц. Митроп. гр. А. Шептицький заіменував Ювилата, котрий займався все живо шкільними справами членом Шкільної Ради округ. мійської у Львові. Від тоді став він ще з більшою силою опікуватись нашою молодіжю у львівських вселюдних школах, а з окрема школою ім. Марк. Шашкевича. Мимо щирих заходів не удалось йому добути приличне приміщення для сеї школи. Та й не дивно се, бо має до діла з закаменілою у нехтованню і відмовлюванню належних нам прав — львівською Радою мійською, — яка не соромилась зломати обітницю перенести нашу одну школу до нового будинку, зложену прилюдно в її ім'я президентом міста в галицькій соймі ще 1908 р. у відповідь на інтерпеляцію пок. посла д-ра Олесницького.

По святочнім Богослуженню в Успенській церкві в день Благовіщення складали Ювілатови желання представники львівського духовенства, а в суботу перед Зеленими святами зложили поклін своєму катехитові і духовному провідникові його бувші ученики й учениці.

о. І. Рудович.

Дещо із богослужебних обрядів, про церковний устав (типик) і характеристичні виписки із давних богослужебних книг.

II.

В попередній частині зазначено, що точного способу справування первісної „Сл. Б.“ ніде не було подано; було тільки личне передання обрядів від самих апостолів. Що в сій апостольській „Сл. Б.“ мусіла повсюду бути бездоганна однообразність, можна вносити із сього, що ізза св. Літургії ні у одного церковного писателя перших віків християнства не находимо контрверсій. Коли св. Полікарп (еп. Смирненський, муч. †167) був — з нагоди полагодження спорів зглядом празнування св. Пасхи — в Римі, і там для тамошних християн справував містерії, тобто св. Літургію, то свідчить се тільки про видимий обяв однообразности Літургії на Сході (в Смирні) і на Заході (в Римі), справованій очевидно після апостольських передань.

Що в початках християнства Літургія з її молитвами та піснями не була списана по ряду ані самими апостолами, ані їх учениками, ані навіть першими церковними писателями, се не підлягає ніякому сумнівові. Є однак певні сліди, що псалми і пісні духовні були вже списані з перших початків християнства; апологет наводить також і слова з літургійних молитов, отже і ці мусіли бути вже в початках записані.

В листах св. Ігнатія (еп. Антіохії †107) находиться багацько літургійних формулок а також молитов, і вони дають майже наочний доказ урядової узаконненої Літургії, як ознаку лучности правдивих християн для відріжнення від докетів, про яких пише св. Ігнатій, що вони сторонять від католицької Літургії, справованої в лучности з єпископом. Можнаби тільки припустити, що священники тих часів не читали св. Літургії з книг, а тільки із писаних формулярів вичувалися на память служити „Сл. Б.“ — для заховання однообразности, переданої апостолами. А що апостольські передання мусіли зараз таки в заранні християнства бути записані апостольськими отцями церкви, то свідчать про се письма Климентія, Орігена і других. Тільки зауважується, що книги, списані самими апостолами, називалися канонічними, до яких по видимому не причислювано устного передання.

списаного навіть апостольськими отцями церкви. Що св. Літургії були вже записані в книгах до св. Василя Вел., то муситься логічно вносити із сього, що той великий Отець церкви свою св. Літургію написав на основі до того часу ествуючих і уживаних в Христовій церкві „Сл. Б.“, скорочуючи і реформуючи їх, відповідно до вимогів свого часу.

Дальше треба також вносити, що сі другі книги не були в публичнім, загальнім уживанні, як се було з письмами апостолів; вони списані безіменними авторами і призначені виключно для приватного, скажім научного ужитку, виключно для духовних осіб, знані були загально як устне передання, на яке в потребах, як на щось основного покликуюлося.

Що до богослужебної мови, то певне є, що вже самі апостоли служили „Сл. Б.“ в єврейській (сирохалдейській) або у грецькій мові. Апостоли Петро і Павло пишуть свої листи до Римлян по грецьки. Марко пише своє євангеліє в тій мові для римської церкви по свідоцтву Євзевія. По видимому грецька мова була тоді загально знана в цілій римській імперії. Щойно папа Віктор є перший западно-церковний писатель, який під кінець другого віка пише латиною. А що „Сл. Б.“ служено по грецьки, то свідчить висше наведений факт з св. Полікарпом, бо і як мігби він служити св. Літургію по грецьки, а римські вірні відповідати по латинськи? Тертуліян пише, що листи автентичні апостолів читано підчас „Сл. Б.“, а читання їх в грецькій мові свідчить, що і цілу „Сл. Б.“ справовано в сій мові.

З часом, як щораз то нові вірні стали приступати до Христової Церкви, треба було узгляднювати їх язикові потреби і нові богослужебні мови вводити. Найранше введено було латинську мову; Оріген, який 212 р був в Римі, говорить про річ всім звісну, що всякий народ хвалить Бога (себто справує богослуження, отже і „Сл. Б.“ то є св. Літургію) у своїй мові, Греки — по грецьки, Римляни — по латинськи. Дивне диво, що в Африці, (себто в Картагині), хоч нарід сам говорив по пунійськи, „Сл. Б.“ справовано в латинській мові, по свідоцтву Кипріяна. Чи окрім мови грецької і латинської уживано при богослуженнях ще інших ідіомів, на се питання з жерел перших трьох віків годі найти відповіді.

Повисше вже було зазначено, що хоч через самих апостолів не було написано ані одної Літургії в її повнім порядку, то однак дотично того, що було установлено самим Іс. Христом, а передано апостолами, була в цілій первісній християнській церкві повна єдність. Ідентичности що до текстів і способу справовання т. є. обрядової ідентичности не було, бо після ріжності і властивости місць і людей, де богослуження справовано, мусіли потворитися ріжні відповідні властивости, які очевидно ані спокоеви ані гідности церкви не загрожували, ані перечили.

У Фірміліяна (*Opera Sypr. epist.*) в його листах записано, що в Римі прийнялися і заховуються деякі звичаї і установи, яких ані немає повсюду, ані не походять від апостолів. Ту покликається він особливо на святкування Пасхи. Такі різниці мусіли згодом проявитися конечно також у приписах, які дотичать дисципліни і культу. І се зовсім зрозуміле, бо церков окрім своєї Божої, незмінної сторони, має ще і людську, підлягаючу безнастанній зміні, тому установляє — відповідно до часу і місця способи довершування різних богослужень т. є. Церков має різні культи обряду. Розуміється, що в трьох перших віках християнства не виступають особливі різниці в справуванні богослужень, бо ці віки були ще надто близькі до спільного жерела. Що до самої Літургії, то вона не є довільною збіркою різних молитов і дійств, але своєрідним організмом. У всякім організмі всі його члени мають своє доцільне призначіння, можуть хіба тільки з часом різно розростатися і в собі змінятися. Колиж однак посеред них попаде який чужий і не відповідаючий цілості приросток, то живий організм такі чужі йому утвори певно з себе виділить, виелімінує.

З четвертого віка розвій і розріст самої церкви впливає також на Літургію. Її стають вкорочувати, однак не всюди однаково. Катехуменат і давня покайня дисципліна устають, через що і Літургія оглашених сильно зміняється, а тим часом церковний рік з своїми празниками в неї втискається і її сильно перетворює. Отсе головні причини, які основувають різницю восточної і западної літургії а також церкви.

Про різні спори зглядом формальних різниць по не-літургійних а дотичахих дисципліни церковної приводить Євсевій у своїй історії церкви спір дотично празновання Пасхи. Коли св. Полікарп був у Римі, у папи Аникета, щоби вияснити різницю що до часу святкування Пасхи на Сході, то оба вони дотично других предметів не багато спорили з собою, но зараз таки годилися, а дотично сього питання навіть не хотіли спорити, бо ані Аникет не міг переконати Полікарпа не заховувати сього, що він до нині заховував, живучи з Іваном, учеником Господа нашого, ані Полікарп не переконував Аникета заховувати празник Пасхи инакше, бо Аникет говорив, що обов'язаний хоронити обичаї презвитерів, які були перед ним (і так робили).

Сама літургія в перших віках християнства, що складалася з молитов, які відмовлявано без приготування (по вдихновенню відмовляючого) була дуже філююча, плінна. Щойно четверте століття дає нам дуже обильні відомости, дотично літургій, а навіть дотично дрібничкового описання способів справування богослужень. Св. Отці, як Кирило єрусалимський (†386), Атаназій (†373), Василій Вел. (†379), Іван Золотоустий (†407) переказали нам старанно викінчені описи

обрядів, яких вони уживали. Таке точне опрeдeлення бачимо тільки в восточній, грецькій „Сл. Б.“, коли тим часом, немає ніде поданого, яка була судьба римської „Сл. Б.“ — В тім часі зясовуються вже різні обряди з своїми самостійними а відрубними літургіями; відповідно до середовищ первісний загальний обряд прибирав і присвоював собі остаточні певні форми і види; доконувалися зміни в укладі і порядку літургій, спричинювані різними практичними зглядами.

Головні такі типи різних обрядів дадуться підмітити як основні, сполучені з трома найдавнішими патріархальними осідками т. є Римом, Александрією і Антіохією. Очевидно, що єпископи а також священники, які підлягали тим патріярхам, наслідували і повинні були наслідувати своїх настоятелів в релігійних практиках. Але і ці головні обрядові типи стали переходити той сам розвій, що первісний, всім христіянським церквам спільний обряд. У віддалених церквах тої самої патріяршої провінції доконувався дальший розвій певних властивостей в матернім типі, скорочуються літургічні частини, які здавалися бути за довгі, додаються нові церемонії, розширюються давні, а опісля в тім своїм новім виді зістали вони списані як літургії нових обрядів. Різні дослідники обрядів подають різне число матерніх типів; найвідповідніший поділ на матерні типи обрядів бувби: А) на сході на: а) західно-, б) східно-сирійський, в) на обряд Азії Меншої і г) на царгородський (Dr. Baumstark: Die Messe im Morgenlande); Б) на заході на: а) тип літургійний римський і б) галіканський, який що до своїх початків є без сумніву походження антіохійського.

Від четвертого віку слідне зосередження різних типів богослужень в чотири матерні типи богослужень т. є: Антіохійський, Александрійський, Римський і Галіканський, а всі інші літургії розвинулися з названих матерніх типів. І так:

1. Тип антіохійського обряду.

1) чистий в апостольських конституціях (по грецьки);

2) в єрусалимській формі — „Сл. Б.“ св. Якова;

а) літургія св. Якова (по грецьки) заступлена нині через візантійський обряд а тільки раз у рік уживана на острові Закинтос і в Єрусалимі;

б) літургія св. Якова по сирійськи (в Єрусалимі з примішкою армейського ідіому) уживана нині через сирійських Яковитів і уніятів;

в) літургія св. Якова в зроманізованій формі як Літургія Маронітів.

3) Обряд халдейський по сирійськи, уживаний нині через Несторіянів і халдейських уніятів;

а) малябарський обряд, по сирійськи, уживаний через схизматиків є літургією несторіянською або літургією Яковитів;

б] обряд малябарсько-уніятський, по сирійськи є обрядом халдейським, значно зроманізованим.

4) Преславний візантійський (грецький) обряд, якого уживають нині всі православні (схизматики), а також Мелехіти і візантійські (грецькі) уніати; обряд сей в мовах грецькій, старославянській, арабській, румунській і інших (як англійській, мадярській і т. і.). Є він другий з ряду що до свого розповсюдження в християнській церкві по цілім світі.

5) Обряд вірменський, якого уживають схизматики Грузини і Вірмени уніати в клясичній формі вірменської мови.

II. Тип александрійського обряду:

1) а] Літургія св. Марка по грецьки — нині вже ніде не уживана;

б] Літургія св. Марка по коптійськи, уживана через Коптів, Молофізитів і уніятів.

2) Етіопська літургія, якої уживають Монофізити в Абесинії в етіопській мові.

III. Тип римського обряду:

1) Первісний римський обряд, чистий, якого нині більше не вживають;

2) Африканський обряд, нині неуживаний;

3) Нинішній римський обряд з Галіканськими додатками уживаний в цілій римській церкві (римським патріярхаті) в латинській мові, в деяких частях Дальмації в словянській мові, а подекуди (іменно в Римі) і в грецькій мові. Є се обряд найбільше розповсюднений по цілій землі.

4) Різні пізніші середновічні відміни сього обряду, яких уживали різні монаші закони (Домініканів, Картузів, Кармелитів), а також уживаного в деяких дієцезіях (Ліону, Парижа, Тревіру, Селісбері, Йорку і т. д.); нині ці відміни майже всюди знесені і заступлені римським обрядом.

IV. Тип Галіканського обряду:

1) Літургії, яких уживано колись у Галії, Іспанії, північній Італії, Британії, а з деякими змінами розповсюднені по цілій північно-западній Європі, в латинській мові. Сей тип заникав: поволі від VIII. віку, а заховалися з нього хиба деякі нащадки. Старокатолики уживають його нині в зміненому виді в німецькій мові.

2) Літургія Амврозіяńska, ще нині уживана в Міляно (Медіоляні).

3) Літургія мозарабська в Толедо.

Із сказаного виходить, що первісний одинокий, назвім його — апостольський обряд, ріжничкувався досить помало, а літургія по апостольському переданню справувалася майже всюди однообразно, на грецькій а по части на єврейській мові. З початком третього століття приходить ще латинська

мова. В чейвертім віці поділ стає не тільки виразний на обряди восточний і западний, але навіть на поодинокі відрубні типи різних обрядів в восточній і западній церкві. Богато з сих дрібних, так би сказати льокальних обрядів завмерло, а з позісталих вибилися на домінуюче становище: в східній церкві обряд візантійський, грецький, а в западній церкві обряд римський.

Домет.

Звіт з Загальних Зборів Товариства Катехитів,

які відбулися у Львові, 21. V. 1923. в дух. семинарії (в присутности представника поліції.) Збори отворив о. Е. Громницький короткою промовою, в якій згадав про помершого члена і заслуженого катехита бл. п. крилош. о. Івана Алексевича. Память його вшановано повстанням з місць. Провід обняв о. др. Фіголь зі Станиславова, а секретарювали о. др. Цегельський Гн. і о. Кузьма В.

Про діяльність Виділу за минувший рік о. Громницький здавав звіт, в яким між иншим згадав про організацію літургійного Союзу, про праці над новими научними плянами, над меморіялом для апост. Візитатора і т. д.

В живій дискусії, яка по звіті вивязалася, забирала голос більша часть учасників. Межи иншими о. М. Конрад закинув Виділови замалу діяльність у згуртованню всіх оо. катехитів у краю та замалий контакт з провінцією; також підніс деякі — по його думці уємні сторони — Літургіки о. Лужницького, жалуючися, що катехитам з провінції не є дана можливість співпраці або бодай висказання своїх уваг і бажань що до учебників релігії, які приготовляються. — У відповідь о. Рудович вказав на потребу осноування кружків на провінції. Колиб там оживлено діяльність, то лучником межи провінцією а столицею моглаби бути „Нива“, яка вже від кількох літ жде, щоб стати центром обміни думок межи членами провінції а столиці... О. Лужницький пояснив, що Літургіку, про яку мова, опрацьовувала комісія з 6-ох членів, отже не є ділом лише одного чоловіка. Впливом сеї дискусії було бажання о. др. Цегельського, щоб на писання шкільних підручників були розписувані конкурси в „Ниві“, і очевидно, предкладані до апробати Ординаріатови.

По замкненню дискусії вибрано комісію-матку для уложення складу нового Виділу. Опісля о. др. Костельник (якому митроп. Ординаріят поручив випрацювати учебник христ. апольогетики для серед. шкіл) відчитав реферат, в яким зясував потребу науки христ. апольогетики в VIII. кл. гімн., аж нового предмету, і zarazом узададнював провідні думки

при укладанню сього учебника. По дискусії одноголосно признано потребу такого учебника і з деякими доповненнями прийнято плян сього учебника, як се пропонував референт.

Одноголосно вибрано новий Виділ у такому складі: о. Лужницький Л. голова, о. Громницький Е. містоголова, і оо. Біленький С., Дзерович Ю., др. Костельник Г., Лопатинський Д., Новосад І., Рудович І. і др. Цегельський Р. — виділові. Заступники виділових: о. Бараник ЧСВВ., Конрад М. і о. др. Фіголь. В склад контрольної комісії ввійшли оо. Туркевич І., Погорецький О. і Яримович А.

О. Біленький в справі літургійного Союзу запропонував тимчасову вкладку в квоті 10.000 мп., на що всі згодилися. Так само ухвалено висоту річної вкладки до товариства в квоті 10.000 мп.

По вичеркненню дневного порядку Збори закінчено.

Треба однак додати, що учасників було трохи замало, бо ледви 24-ох. Можливо, що причиною сьому було також і се, що не у всіх школах сей день був вільний від науки.

Загальні Збори Тов-а св. Ап. Павла

відбулися 2. VII. с. р. в дух. семінарії у Львові (в присутности комісарія поліції). На збори зіхалось около 50 священників (число замале, а оправдатиб його хіба лише тим, що в тих днях був частинний страйк залізничників).

На зборах прийшло до ширшої дебати тільки в справі закупна священничого дому. Уступаючому Виділови, як і попередньому роблено закид, що замало зробили в тій справі. Деякі промовці відносили сей закид до загалу нашого духовенства, яке виявлює замало зрозуміння й охоти що до забезпечення нещасних сиріт по священниках. Новому Виділови поручено особливо займатися справою набуття священничого дому і розвести в тій цілі як найширшу агітацію. Коли українські учителі спромоглися на закуплення свого дому, то для священників просто стид, що дотепер ще не спромоглися на те саме.

Новий Виділ вибрано в такому складі: О. сов. Володимир Садовський, голова; о. сов. Юл. Дзерович, заступник голови. Виділові: о. сов. Л. Лужницький, о. сов. В. Лициняк, о. дек. Б. Еліяшевський, о. сов. Др. Я. Левицький, о. Др. Гавриїл Костельник, о. Омелян Горчинський.

Заступники виділових: о. Ст. Новосад, о. Й. Скрутень ЧСВВ, о. В. Кузьма. До Контрольної Комісії ввійшли: о. сов. Ев. Дуткевич, о. Др. В. Лаба, о. Др. Ів. Бучко.

Висоту вкладки означено: 10.000 мп. як сплату за за-

леглості до 1923 р., а на 1923 р. 20.000 мп. з тим, що Виділ уповажнено евентуально підвисшити сю вкладку. — Вкладки висилати на адресу Всч. о. Ом. Горчинського Львів — Підвале 9.

Реферат о. Костельника відпав. Вечером того дня за-
чалися реколекції для священників, якими проводив о. Лучин-
ський ЧСВВ. Перед реколекціями були приватні наради свя-
щенників у найважніших справах під нинішню пору.

О. Д-р. Г. Костельник.

Василько чи не Василько?

Квестія, звазана з таємними брідськими явищами, в на-
слідок різних публікацій про сі явища доходить уже до той
фази, де вона може бути належно поставлена. А в таких
трудних проблемах належно поставлена квестія се вже перша
половина пояснення, бо вона з собою приносить концентра-
цію й координацію думок — так, що з цілої плеади питань
остається тільки одно, виразно спрецизоване.

В останньому числі „Поступу“ (ч. 5—6 з с. р., стр.
150—155) о. др. Й. Маркевич ЧСВВ. реферує брошуру
„Появи духів в Бродах“ (яку я видав) у спокійнім тоні, гід-
нім об'єктивного розважання річі, подав богату низку кри-
тичних уваг про таємні брідські явища, і багато причинив
ся до належного поставлення квестії в тій справі. Загалом
були можливі три квестії: 1) Чи таємні брідські явища є дій-
сно фактами (чи не є вони сугестією, обманом і т. ін.)? 2) Чи їх автором дійсно є позасвітний дух? 3) Чи їх авто-
ром може бути той, хто подається за нього, бл. п. Василько?

О. др. Маркевич уважає перші дві квестії за полаго-
джені. Першої навіть не підносить, бо вона не має за собою
ніяких позорів. Вправді є люди, навіть високо вчені, які при-
вотно висказуються, що брідські явища є обманом: „Колиб
я там був, то нічого не було би“, (так передомною декотрі
висловлювалися). Однак вони цілковито не здають собі
справи з того, що говорять, — бо в дійсності тим воюють
проти всіх природних норм, котрі дають вартість людському
свідомству. І тому нема найменшої потреби над тим заста-
новлятися.

Другу квестію о. др. М-ч вкоротці, а вповні влучно
ось так порішає: „І дійсно треба себе хиба змушувати до сум-
ніву. Брідське „щось“, що подає себе за Василька, дає льо-
гічні, отже інтелігентні, а через те духові відповіді. Ніхто
з людських духів у брідських обставинах цих відповідей не
дає. Отже: це інтелігентне, пишуче „щось“ є духом. Тій
льогії тяжко опертися, коли хтось льогічно думає. І тому

ніхто не сумнівався ні з присутніх, ні з тих, що реляції читають. Таким чином це найважніше питання булоби для заінтересованих притакуючо розв'язане, а сумнів нерозумним". (Стр. 151).

Що до фактів то о. др. М-ч квестіонує тільки забирання дарунків через духа, а то з того приводу, що „це забирання дарунків у брошури неvistарчаючи стверджено. (В однім випадку шоколяду по свідощті „Василька зїдає — пес)“. — Однак по мойй думці та річ зовсім переконуючо стверджена. Присягло на се кілька осіб, а що найважнійше: дух се сам стверджує письмом і то нераз — згідно з обсервацією заприсяжених принагідних свідків. Дух пише „я вже яблучко собі взяв“ і в тій хвилі яблуко зникло. А що раз песик зів шоколядку, се якраз один з найхарактеристичнійших доказів на се: що автором незвичайних явищ був дух та що иншим разом дійсно він забирав дарунки. Брідське „щось“ у першій хвилі не знало, хто взяв шоколядку, і посуджувало домашних (відповідь під ч. 69, ст. 63, в брошурі), аж опісля розвідалося (хоч сього ніхто з людей не знав), що „Данусю“ зів песик „ще рано“. (Відп. 70).

Третю квестію о. др. М. так розв'язує, що брідський дух є злим духом, а не Васильком. „Брідське щось“ не тільки що не виказалось достовірною легітимацією доброго духа, але навпаки: показало познаки недоброго духа, себто: лож, обманство, грішний зазив, зводження християн“ (стр. 153). Сей осуд виказує о. др. М. категорично, вважає його безсумнівним. І тому говорить він: „оскільки хто з родини, чи з инших людей приписує явища тільки доброму духови, а тим добрим духом вважає душу покійного хлопця, то (в нашім випадку) падає жертвою сумної помилки“ (стр. 153). Думаю, що ледви чи можна би ще якийсь аргумент дібрати для такого заключення, яке заступає о. др. М., — він зібрав усі можливі. І ось так квестія з тої сторони стала виспещілізваною: або дійсно о. др. М. має повну рацію, або його аргументи не є зобов'язуючі — але се треба виказати.

* * *

В найбільших випадках, де ведуться контрверзії, рішачючими є становища двох сварячих зі собою сторін а не їх аргументи, яко такі. Аргументи тільки розвалковують зайняте становище, і коли вже раз приймемо се становище, то аргументи є послідовно льогічні. Але з иншого становища сі аргументи можуть представлятися в иншій світлі. Отже в таких випадках головно ходить о належне становище, о перспективу.

Думаю, що ті, котрі твердять, що брідські таємні явища треба приписати злому духови, виходять з невластивого становища, яке вважають за само зрозуміле (і тому його навіть не означують, не утверджують), а воно в дійсности таким не є. Їх перспектива хибна.

Наші звичайні поняття про позагробовий стан померших людей мають у собі багато інстинктових елементів. Але сей інстинкт у дійсности має зовсім иншу ціль, як пов-

чати нас про стан людських душ по смерті тіла. І ось у той спосіб наша перспектива виходить хибна. До тіл померших людей, хоч вони нам були близькі і дорогі, відчуваємо якусь інстинктову відразу і zarazом якусь реверенціальність, почуваємо, що між нами а ними наступила якась грізна і таємна прірва. А навіть перед душами померших людей відчуваємо страх (якщо думаємо собі, що вони нам мають з'явитися). Се передовсім для того, що ті душі вже перейшли ту „страшну прірву“, і вони вже не є ті, що були колись на землі. — Сі інстинктові елементи без сумніву мають таку ціль, щоби з умершими обходитись свято, щоби їх хоронити, щоби ми боялись смерті, й застановлялися над нею і т. и. Алеж у наслідок зовсім природної асиміляції ідей, ми се наше психічне відношення до умерших приписуємо також їм, і думаємо, що померші подібно відносяться до нас, як ми до них; що їм уже не годиться до нас приходити, що вони почувають відразу до цілого способу нашого життя, що сквернилися би — просто грішили би, — колиб знайшлися між нами і робили діла, які за життя робили, хоч ті діла під моральним оглядом є індіферантні (пр., щоби співали, грали, розмовляли, сміялись і т. ин.).

Подібно дитина в наслідок своїх діточих інстинктів має багато невластивих понять про те, що старшим випадає або не випадає робити. А так само простий чоловік має невластиві поняття про те, що випадає або не випадає робити особам на високих становищах. Се все упередження, які шабльоново ограничують ширину й глибину, багатство дійсности; і коли люди з такими упередженнями приходять до пізнання дійсности, то в першій хвилі соблазняются дійсністю.

А повстають такі упередження то в наслідок інстинкту, як се вже з'ясовано, то в наслідок невластивої асиміляції ідей, то в наслідок шабльоновости при процесі судження.

Тіло померших людей утратило принцип руху (життя), воно „спочиває“, заховується подібно, як коли чоловік спить.

У наслідок сього, що зображення, які маємо про стан тіла мерців, є сильніші чим наші поняття про стан їх душі, то зовсім природно асимілюємо сі зображення з неясними поняттями, які маємо про стан душі усопших людей. А що сі зміслові зображення є сильніші (самі нам накидуються і т. д.), то в цілій тій асиміляції вони верховодять. Отже також стан душі померших людей уявляємо собі на взір тіла мерців. Мерці (загалом, а не лише під оглядом тіла) „сплять“, „спочивають“... Се так природна асиміляція ідей, що навіть у нас християн, хоч після нашої віри властиве життя починається шойно по смерті чоловіка, звичайними є такі написи на гробах: „Спочивай у Бозі!“ „спи спокійно!“ „земля йому пером!“ і т. и. А старинні погани саме в наслідок тої асиміляції ідей уявлювали собі позагробне життя як

сон, як тінь життя, особи — як тіни осіб. Без сумніву тут заходить не менша помилка, як коли „природно“ нам здається, що земля спочиває, а сонце і місяць ціле зоряне небо маєстатично, повільним, королівським рухом кружить довкола землі.

Тут причина, що також християни зводять позагробне життя на мінімум — особливо життя святих душ, що в небі: вони тільки безнастанно „вдивляються в Бога“ (visio beatifica), без руху, без усяких подібних психічних емоцій, які нам „живим“ доводиться переживати. Все інше в наших поняттях про стан тих святих душ не допускає до слова нами ушабльонізована маєстатичність їх життя.

Ось, як думаю, тут властиве жерело слів „Місіонаря“ (ч. 3. з с. р. стр. 45): „Бо то є богохульством вірити, що Г. Бог посилає душу людям, щоби могли її запитувати, щоби могли їй давати яблочка, чеколядки і таке інше...“

В дійсности таких соблазнів є багато в життю, але чоловік з них з часом виростає. Коли випадало самому Г. Богу сотворити такий світ, який він дійсно є, де неодоможе дати привід до соблазнів, і коли випадало самому Христови бути на людським весіллі в Кані, і ще для „увеселення“ навіть у чудесний спосіб придбати вина гостям; коли випадало ангелови Рафаїлові прибрати собі людське тіло, і женихати Товію та дбати про гроші Товита і т. ін. і т. ін. — то як соблазнитися тим, що пр. душа якоїсь дитини з неба приходить до своїх родичів і бубнить собі, пише „цілую руці мамці“, розмовляє з ними, дякує за дарунки і навіть забирає їх? — Розуміється, се не є правильний стан душ померших людей, але виїмковий, який мусить мати достаточні причини зі сторони Бога, щоби він на се згодився. З другої сторони не треба думати, що для Г. Бога було далеко важнішою річю подбати про жінку для Товії, чим потішити розжалену матір по втраті сина.

*

*

*

О. др. Маркевич далеко більш „вільнодумний“, аніж редактор „Місіонаря“. Забирання дарунків „Васильком“ для нього не є доказом „ані проти особи Василька, ані за нею“ (стр. 154.). Значить: се може обстати. Зате він не добавчує в брідських явищах „ціли величної, гідної Бога“, а „спосіб появи і обставини цілком схожі зі спиритизмом“ (стр. 152). І саме на тій підставі о. др. М. приходить до заключення, що се був не Василько, але злий дух, обманець. Але, як думаю, він при тому також має хибну перспективу. О. др. М. усі появи добрих духів підтягає під одну категорію. Вправді се також я зробив у передмові до „Протоколів Комісії“, однак інша була моя ціль, а інша його. Я там займав становище проти матеріялістів і раціоналістів, і ходило мені головню про се: чи се дух, чи ні? Тому я покликував

ся на найзвіснійші історичні „появи духів“ (у найширшім значінню слова), і не робив між ними ніякого розрізнення.

Але коли ходить про се: чи се Василько, чи ні? — то необхідно треба зробити розрізнення між появами добрих духів. Треба їх поділити на дві категорії: одні з них безпосередно прилучуються до історії божого об'явлення, мають людей повчити в правдах релігійних — се їх ціль; другі являються в приватних цілях (пр. душі являються на доказ, що далше живуть, просять о Службу Богу, виявляють якусь тайну, потішають тих, що за ними тужать і т. п.). І коли маємо перед очима ціле множество таких випадків, то можемо легко запримітити, що одні инакше поводяться, як другі. Се не повинно для нас бути більш дивним, як пр. те, що той сам (гідний, добрий) священник инакше поводитьсь при престолі, а инакше у веселім товаристві. Добрі духи, що приходять у приватних цілях, переважно являються в ночі*), ходять, гримають, нераз докучають і навіть шкоду роблять, деколи у своїх виступах вони залежні від одної особи (медія) і т. ин. — все те служить їм до того, щоби звернути на себе увагу, і допняти свого. Так пр. у однім помешканню нічю діються несотворені річі (особливо в однім покою) і ніхто з людей там видержати не може від гримання й лопоту. Вкінці, коли пані дому дала посвятити хату і коли дала на Службу Богу за духа, що покутує в їх мешканню, сей дух ранком зматеріалізований приходить до пані дому й складає їй подяку за поміч, а явища перестають.

Або може всі такі явища вважати за хитру продукцію злого духа? Се було би проти всіх правил льогіки. „Чортівська гіпотеза“ найлекша і всюди можна нею воювати, але зате вона нічого не вияснює. Чорт „все“ знає, „все“ може, „все“ йому уходить: то вміє бути святим, то грішним, то добрим, то злим. ... Простий нарід, як звісно, навіть залізницю та автомобіль спершу пояснював собі „чортом“. Коли отже не хочемо попасти в сю скрайність, то мусимо признати, що також добрі духи появлялися в такий спосіб, який, шабльоново судячи, легко можна би приписати чортам.

Брідські явища без сумніву належать до тих, де дух приходить у приватній цілі. Сі явища зовсім анальогічні з іншими того рода: діються в ночі (вечером), стуки, бубнення, сування річами, писання і т. ин.

О. др. М. для того має хибну перспективу на брідські явища, що не робить розрізнення між появами добрих духів, хоче, щоби всі випадки появ духів були подібні до тих, де являються духи в релігійній місії. Він каже порівнювати

*) В ночі являлося багато також тих добрих духів (ангелів), що про них згадує св. Письмо. А длячого в ночі? — Про се можна би багато говорити, але не тут місце на се.

блідські явища з появами Христа св. Margareti Alascoque та з появами Діви Марії Вернадетті Soubirous. Алеж радше повинен він був порівнювати блідські явища з тими, які описує R. H. Benson під заг. „*Consolatrix afflictorum*“, а вони випечатані в тім самім числі „Поступу“, де й його критика блідських явищ. І знайшов би неодну аналогію. В обох випадках явища діються в ночі; тут приходить „син“ до мами, що розпачає за ним, там „мати“ до малого сина, що розпачає за нею. Ся мати бере сінка на руки, і через цілу ніч гоїдається з ним на кріслі — о Бозі, о святих річах ані згадки. Мати приходить вистроєна, як на балі, у брилянтах, у воальці і т. д. Вкінці не знає дитина, чи се дійсно була його мати, чи ні (бо з лица инакше виглядала).

*

*

*

Найбільшу силу проти особи Василька черпає о. др. М. зі спиритистичних елементів у блідських явищах. „Чи відпоручник божий“, пише о. др. М. (на ст. 153), „може послуговуватися способами практикованими в баламутнім, а найчастішійше повнім обмани, гріха й проступку спиритизмі? Чиж Найвисшому не стає сили, чи генія до видумання інших способів, ріжних від негідного Бога спиритизму? Річ зовсім ясна“. — Алеж біда саме в тому, що річ зовсім не така ясна. Натомісць доволі ясна та річ, що суперничати з Богом — з Його „силою“ та „генієм“ — се небезпечне: миж тільки діти, повні пересудів, шаблонів, обмежень. Чиж пр. не можна би в дусі наведених слів о. дра. М. так розумувати: Чи Найвисшому не стає сили чи генія до видумання інших способів розмножування людського роду, ріжних від того дійсного, який доводить до найгірших проступків, гріхів — так, що сам Син Божий називає людський рід „родом прелюбодійним“? Бог творить людську душу — але чи годиться, щоби він сам заборонює? — А priori ми в таких квестіях не можемо видумати нічого путнього; треба судити в *posteriori*: в дійсности річ так діється, отже мусимо заходитися, щоби „немудре“ для нас зробити мудрим.

Те саме відноситься до спиритистичних явищ. Чомуб то добрі духи не могли являтися в спиритистичний спосіб? Для того, що спиритистичні практики заборонені Церквою? Перелюб також заборонений Церквою, а прецінь Бог, як сказано, на свій спосіб співділає в акції перелюбу (творячи людську душу). Та ясно, що церковна заборона в цілій тій акції не відноситься до Бога, тільки до людей. Так само церковна заборона спиритизму відноситься тільки до людей а не до духів (як се вже наведене у попереднім числі „Ниви“ ст. 196). Впрочім годі тут всі моменти підтягнути під назву „спиритистичні способи“, і всі вважати негідними Бога, або бодай добрих духів, і яко такі за проscribeвані Церквою.

В „спіритистичних способах“ є два головні моменти: а) дух орудує людськими органами або душею як своїм медієм для комунікації з людьми; б) люди в спеціальні способи викликають духа. Перший момент се найтісніша злука чоловіків з св. Духом, або з добрими духами. Сам Христос каже до апостолів, що буде їм „дане“, що мають говорити, що не вони будуть говорити, але св. Дух через них. Той момент стрічаємо у всіх пророків.

Але може те опановання людського організму через духа не може бути того рода, щоби ціле тіло (чи хочби лиш деякі органи) тряслося, як се буває в спіритистичних явищах? Що до властивих пророків, то остається та квестія невиясненою. Однак з біблійного опису Валаама зовсім ясно виходить, що він під впливом „обсядження“ через добрих духів попадав в т. зв. спіритистичний транс. Каже св. Письмо: „Сказав Валаам, сказав муж, котрого очи отворені, сказав той, що чує божі вискази, а котрий бачив видження Всемогучого, котрий, коли впаде, має отворені очи“ (4 Мой. 34, 4). Значить, що Валаам у наслідок обсядження через духа падав на землю, і саме тоді мав „отворені очи“ (т. є. бачив видіння). Був він, по нинішньому говорячи „ясновидючим“. Валаам в ніякий спосіб не викликував духів, вони самі до нього приходили, звичайно нічу. А таке приставання з духами Церков не заборонює, хіба що є певність у даному випадку, що се недобрі духи.

В Бродах дух приходив сам, також нічу. Перед Комісією на доказ, що се не хлопці, що лежали на ліжку, були авторами дивних явищ, але дійсно дух, казав він себе викликати в спіритистичний спосіб. О. Др. М. признає, що Комісія мимо загальної заборони мала право допустити до спіритистичних явищ, отже в тім випадку намовляв дух до „дозволеного“, а не до „недозволеного“. Ясне, як сонце. І тому дивною виходить думка о. Д-ра М., що брідський дух повинен був „респектувати декрети Богом основаної Церкви, видані для людей, і навіть в однім випадку не повинен звизати нікого до нарушення тихже“ (стр. 152). Алеж такого нарушення не було! Бо коли Церква дала Комісії власть допустити до спіритистичних явищ, то „Василько“ в тім випадку дійсно респектував декрети Церкви. А позатим він виразно заборонював себе викликувати.

Та навіть колиб далось ствердити, що се дійсно „Василько“ був у панни Бауєрівної, коли вона його викликувала в себе дома (на три дні перед приїздом Комісії), то ще й з того годі би заключати про злого духа, який прибрал ролю Василька. Певна річ, що Самуїл не согрішив, коли з'явився Савлови на заклик ворожбитки з Ендор — согрішив тільки Савло й ворожбитка. Та се зовсім инша квестія, і годі її тут полагодити.

Якщоб „Василько“ накликував до спіритизовання й ра

див не зважати на заборону Церкви, щойно тоді він проступився би проти декретів Церкви, і о. Др. М. мав би під тим оглядом повну рацію.

*

*

*

Приходимо до того, що „Василько“ каже про себе. Між иншим „Василько“ написав одну (властиво дві) картку з таким змістом: „Я вам правду скажу, що мені самому сумно на цминтарі, тому я до вас щоденно приходжу“. Се „Місіонар“ (ч. 5, стр. 76) так інтерпретує: „Та ніби душечка з Богом злучена чогось-то вже другий рік на цминтарі пересиджує, та що там їй нудиться, забігає до хати бувших свої родичів і цілими днями попід ліжком перебуває, то коло подушки мами або сестри! Правда, яке згідне з правдою св. віри?“

Також о. д-р М. подібно розуміє річ: „Цей ніби Василько дає сложні, противні правді відповіді: що він у Бога, а притім йому „нудиться“ чи „сумно“ в Бога“ (стр. 151.). Але бо та відповідь брідського духа є як раз одна з найхарактеристичніших для особи Василька. Виходить з тої відповіді, що на цминтарі не пробувають усі душі померших, бо тоді „Василько“ там не був би „сам“ і не було би йому сумно. На підставі всіх відповідей „Василька“ ціла річ так представляється: Небо не є на землі; Василько зісланий з неба на землю. — Зрозуміле, що в першій хвилі він приходить на цминтар — до свого тіла, може навіть якусь часть свого тіла знова прибрав на себе (звісні є такі приміри), бож мав комунікуватися з родиною. Через якийсь час мав він пробувати на землі, і на цминтарі йому сумно самому, тому приходить до родичів, і тут перебуває. Отже стилізація о. д-ра М. є невласлива. Не каже „Василько“, що йому „сумно в Бога“, але „на цминтарі“. А се велике питання, чи дух, доки є на землі, бачить Бога лице в лице (*visio beatifica*) так, як у небі. Отже не є виключене, що Василько на землі (на цминтарі) знайшовся мов на вигнанню і сумував. А чи може блаженний дух сумувати в такому випадку? Коли в св. письмі написано про самого Бога, що він „жалував, що сотворив чоловіка, і болів у своєму серці“ (Бит. 6, 6), то ці слова мусять мати якийсь метафоричний еквівалент у Бозі. А з Васильком справа хіба без порівняння лекша.

О. д-р М. ще закидує „Василькови“ історію з котом на стриху („се чорт“), — „з чого“, каже о. д-р М., „виходить фалшиве, легковажне поняття про цього могутнього духа“ (тоб-то: чорта). Алеж сего не видумав „Василько“ — се відвічна віра в простолюддя, що чорт часами перекидується в kota (або в якесь инше звіря), а „Василько“ тільки стверджує, що та віра не є „виссана з пальця“.

*

*

*

Цілість брідських появ, як се ми дотепер пояснили, була би доволі зрозуміла, колиб не виступи злих духів, які перебивали „Василькови“. А з тими духами ані сюди, ані туди: хоч на яку сторону поставимось, то остаються нам незрозумілі рештанції. Всеж таки, бодай для мене, лекше приймати річ так, як її сам „Василько“ зясовує. Бо коли приймаєш, що в брідських явищах злий дух грав подвійну роль, то зовсім неясне: 1) як може недобрий дух, заклинаний в ім'я Церкви й Христа, вперто видавати себе за доброго духа під ложним ім'ям? 2) А той самий злий дух в інших моментах сам мав би зраджувати себе по імені. 3) Акції злих духів у брідських явищах наглядно були звернені проти „Василька“ (розкидали його річі і т. ин.), а не так проти людей. 4) Якщо брідські явища вже раз на все скінчилися, то яка могла бути ціль злого духа? (спіритистичну аферу вважаю за полагоджену). 5) Фактично „Василько“ радів, коли була відправлена св. Служба Божа за нього, і показував тоді більшу свободу й силу ділання (як пр. при Комісії другого дня).

Лекше даються зрозуміти виступи злих духів, коли усталимо властиву причину й ціль появи Василька. Мама за ним незвичайно розпачала весь час по його смерті. А є доволі примірів, де в наслідок таких психічних емоцій близьких собі осіб померші „повертають“ з другого світа (згадане „*Consolatrix afflictorum*“ так само пояснюється). (Чому се не діється у всіх подібних випадках, тільки в деяких — то тайна божа.)

Мати Василька не лише розпачала й молилася, але навіть просто спокушувала Бога, щоби їй Василька післав, бо лише так буде певна у вірі, що Василько дійсно далі живе та що йому добре. — А таке спокушування не було вільне від гріха. І тому Бог дозволив Василькови вернути на землю, але мама (як колись Ева) мала пізнати „і добре і зло“ (т. є. злих духів): повну правду другого світа... Василько прийшов з одної сторони з дивним (його писання...), а з другої сторони зі слабим „пашпортом“: у своїх виступах був він залежний не лише від місця, але також від осіб — від тих хлопців на ліжку, які йому служили як свого рода медії. Коли він бубнив та писав, він мав зматеріялізовані руки. З чого він собі їх робив? Без сумніву з тих „живих“ сил, які виходили з тих двох хлопців на ліжку (такі сили виходять з кожного чоловіка, як пр. з магнесу виходять магнетичні сили). Він ті сили кондензував, а що ясне (біле) світло ті сили розкладає (вбиває, як усі дрібні організми — бактерії), то так зрозуміле, що явища мусіли відбуватися в темрі (се загалом кидає світло на те, що появи духів переважно відбуваються в ночі).

Василькови властиво була підсунена відповідь, що він прийшов, аби люди по війні поправилися (він відповів на

се стуканням). На перших трох картках він написав: „Цілую руці — Мамці і Марійці“. Ось се була властива ціль його появ — значить: вповні приватна. А навернення недовірків було шойно посередною ціллю — не ціллю Василька, але самого Бога, що допустив до тих появ.

Ось у той спосіб брідські явища стали би як-так зрозумілими: ціла синтеза явищ промовляє за Васильком. Та помимо всього я не спішусь присягати, що се був дійсно Василько. Мусимо в тій річі ограничитися на правдоподібності, бо наглядності нема.

Некрольоґ.

Дня 23. мая ц. р. помер у Залукві коло Галича 74-літний тамошний парох о. Ігнатій Мулик, вислужений воєнілівський декан і радник Митроп. Консисторії. Про покійника сказано було сейчас по смерті в „Ділі“, що він лишив по собі у кожній місцевості, де працював душпастирем, гарні пам'ятки своєї душпастирської і громадянської діяльності. І воно дійсно так є; з сього згляду покійника можнаби покласти сміло за взорець усім молодшим душпастирям.

Бл. п. Ігнатій, син селянської сім'ї з Завалова підгаєцького повіта, уроджений 1. січня 1850 р., ходив до гімназії в Бережанах в часах наших „студентських громад“, у яких так знаменито заправлялися наші найкрасші молоді одиниці до майбутньої громадянської праці. З учителів-українців добрим словом згадував покійний професорів: Олександра Борковського, Олександра Барвінського і Чачковського.

Виординувавшись 1877, переходить, як сотрудник, з місця на місце (Бурштин, Печеніжин, Вербілівці) і хотай на тій мандрівці не зазнавав гараздів, мимо того сповняв свої священничі обовязки з примірною ревністю. Бо се був палкий ідеаліст, з наскрізь оптимістичним світоглядом, що у праці для добра ближніх забував про себе. Не маючи найменшої протекції в кругах тодішньої москвофільської церковної ерархії, не числив на заслужене признание за свою працю, ані не мав надії отримати відповідну парохію. По довгих літах сотрудництва дістає адміністрацію маленького приходу Потока коло Рогатина. Тут з нагоди виборів до сойму показався найкрасше характер того молодого патріота-громадянина. Коли агітатори польського кандидата на посла не успіли ніякими дорогами наклонити молодого адміністратора, щоби тільки сам особисто на вибори не явився, приїхав до нього плєніпотент могучого колятора і показуючи йому спис усіх парохій, які презентував його пан, обіцяв йому в його імені презенту на найліпшу парохію. „Тільки не їдьте завтра до міста, а зрештою о що вам властиво розходиться, виж знаєте, що ваш руський канди-

дат і так не перейде". І хочай бідний адміністратор се передбачував, але національна совість й честь були йому дорожші над особисту вигоду. І таким лишився о. Ігнатій ціле своє життя. З засади не старався ніколи о парохію, яку презентувавши колятор-поляк: першою його парохією було Ілеме, долинського повіту в камеральних добрах, другою Сівка войнилівська, о котру тільки тому старався, що тодішній колятор відступив презентування кардиналові С. Сембратовичови, третьою Залуква митрополичого надання.

Як душпастир у Сівці збудував у прилученій Суботові простору церкву без конкуренції і прикрасив церкву в Сівці, вимурував тамже гарний парохіяльний дім. Збудував парохіяльні будинки в Ілемю, а по части в Залукві, а на будову нової церкви в Залукві прибирав значні фонди і тільки вибух світової війни не дозволив йому й там церкву збудувати.

І не лише духовна власть узнала його труди, іменуючи його радником консисторії і деканом, але й світська власть відзначила його в часі війни золотим хрестом заслуги з короною. — Хочай у послідних 10 літах чимраз то більше западав на здоровлю, не знав ніколи відпочинку, як де покликав його священичий чи громадянський обовязок. Се прямо було у нього похвальним налогом з молодших літ.

Девізою, якої придержувався покійний ціле життя була Божа воля і кріпке уповання у Боже провидінне. „Треба приймати, що Бог посилає“ були його послідні слова, сказані до жінки перед своїм спокійним сном праведника.

І коли під кінець життя прийшлося старенькому знеможеному громадянину переживати найтяжші хвилі народнього лихоліття, то до нього приходили молодші по слова віради і надії і виходили все піднесені на душі, з вірою у Божу справедливість і провидінне.

Численні священики з обох деканатів, що прибули віддати послідню прислугу покійному, зазначили устами своїх чотирох промовців, що вони віддають над домовиною о. Ігнатія глибоку почесть тим цінним заслугам й чеснотам, які вносять у скарбницю моральної культури свого народа кожда характерна одиниця.

М.

Зі світа.

Австрія. Наслідком знаменитих успіхів, якими увінчався минулорічний „Міжнародний тиждень реліг. етнології“ в Тільбургу (гл. Нива XVII. 376), порішено і цього року відбуту подібний курс під проводом і при співучасті найзнаменитших католицьких фахівців. На основі окремого звідомлення подаємо до відома, що згаданий курс відбу-

деться в Mödling'u (біля Відня), в монастирі оо. Вербістів (St. Gabriel) на днях від 17—20 липня с. р. Референтом для дотичних справ Росії і України призначений о. Теодозій Галушинський ЧСВВ., ректор львівського дух. сем. — Нема що звертати увагу, читаємо в Kath. Kzeit. (№ 23 с. р.), на велике і актуальне значіння того рода курсу, Майже на кождім кроці можна запримітити, як новітні релігійно-научні досліди силкуються своїми позірними успіхами підірвати основні правди хрисіянства, як також впровадити до совістий найширших мас цілий ряд, ніби-то оправданих, сумнівів і упереджень. Тим усім „научним“ досвідам заходить дорого здорова наука і своїми річевими дослідами виказує якраз противні висліди, себто, що ціла етнольоґія, як загалом беручи і кожда инша наука, як найкрасше гармонізується з усіма обявленими правдами і їх усіх знаменито потверджують. Ось таку мету ставить собі також медлінґський курс. Тимто наразі, не маючи змоги чим иншим допомогти йому, шлемо від себе всім його учасникам і працівникам щирий привіт і велике бажання гарних і обильних успіхів у підпринятій і святій роботі.

Англія. Англіканський архієпископ з Canterbury недавно при одній святочній нагоді сказав: „Велика церква Заходу, яка має свій осередок у Ватикані, прихильна скликанню християньокого зєдинення і хоч у сей час ся проблема не є порушувана, не можу сказати, що нема симптомів, які моглиби спричинити можливости зближення і обіщою Вам, що не буду ні сліпий ні нечуткий для їх найлекшої маніфестації. Значить: потреба злуки христ. церков у Англії щораз більше відчувається.

Голляндія. „Nederlander“ подає ось таку статистику віроісповідань. На 6,865.214 мешканців, 2,444.582 католиків, 2,835.507 кальвінів, 571.385 реформованих, 260.838 протестантів, 115.000 жидів, 102.517 лютеранів. За останнє десятилітє католики зросли з 35'04 на 35'60 процет. — 48 голосами проти 37 відкинула друга палата внесенє, щоби знести дильоматичні місії при апостольським престолі. — Виключенне кат. учених з державних університетів дало привід до заложення кат. університету. В спільнім пастирським посланню голляндські єпископи повідомляють, що заклик за матеріальною помічю на сю ціль увінчався повним успіхом і в найкоротшому часі вже будуть отворені 3 факультети (теол., правн. і фільоз). Осідок університету в Nymwegen. Голляндські католики перейшли до активної праці між некаатоликами: ОО. Домінікани улаштовують прилюдні виклади для протестантів. Вишколені бесідники за приміром англ. кат. організації „Cath. Truth. society“ промовляють до народа на улицах і базарах. При брамах церков продаються освідомлючого змісту релігійні книжки і летучки.

Італія. Рим. Св. Отець згодився взяти участь у народнім святі Французів, побудованім з нагоди столітніх роковин Л'юдвіка Pasteura. В тій цілі окремим письмом з дня 20. V. с. р., поручив, своєму нунцієви в Парижі, Mgr. Череттієви, заступити його особу при всіх торжествах.

— Підчас своїх відвідин у Римі, англійська королівська пара посітила, дня 9. V. с. р., св. Вітця у Ватикані. Розмова з папою мала бути, як завважає Il. Rorolo (№ 29. с. р.), дуже сердечна, о скільки се можна судити зі слів самих пануючих. Англійські часописи твердять, ще розмова велася над справами св. Землі, Ірляндії, й англійських кольоній. — По візиті у папи королівство відвідали кард. секретаря Стану, котрий незабаром після їх відїзду віддав візиту.

Папський консистор, який відбувся 23. V. с. р., тим важний, що папа Пій XI. виголосив на нім дуже знаменну мову. Її велике значіння підчеркують навіть крайно ворожі часописи. Так напр. „Il. Messaggero“ (№ 122 с. р.), який маємо під рукою, каже, що альокуція своєю обильністю доказів і серйозністю тону, яким їх обговорювано, нагадує ті документи, до яких призвичаївся кат. світ за час довгого понтифікату Льва XIII. В промові папа згадує найперше все те, що підносить його серце, чим Він і кождий католик тішиться. Отже вичисляє тут: евхаристійний культ, належне приняття його першої енцикліки, совісність і ревність світських і духовних кругів у спомаганню тзв. кат. акції, тішиться надією на близьку всесвітню місійну виставу, яка має відбутися в Ватикані 1925 р. і т. и. Відтак нагадує всьо сумне. І так: злидні і нещастя, які переходить близький Схід у самій Європі та в Азії. Потім особно малює європейське положення, переповідаючи долю Ірляндії, Англії, Франції, Німеччини, а в кінці зупиняється на нещасній Росії. — Промова має характер наскрізь релігійний, але рівночасно знаменито пояснює цілому світові найважнійші міжнародні проблеми теперішньої хвилі.

Іспанія. Дня 4. VI. с. р. замордовано недалеко міста Сарагосса кард. Івана Soldevila у Romero (2^o. X. 1843). Вбивства dokonano в хвилі, як кардинал висідав із авта, щоб удатися до своєї посілости. Смерть достойного пурпурата не наступила сейчас, так, що він попросив іще і одержав розрішення, яке дав йому авва Latros, також тяжко зраний. Сумна вістка зробила велике вражіння на папі і в цілій римській курії, на що вказують телеграми вислані папою до мадридського нунція і до капітули покійника. До спочування папи прилучився іспанський уряд, сенат, котрого кардинал був членом, і всі вірні. Всі дотеперішні вісти стверджують, що вбивства dokonano на тлі політичним і протиклерикальним.

Польща. „Misje kat.“ (XLII. 169) довідуються, що в кругах польського духовенства виринула думка обійти

торжественно 300-літну річницю мученицької смерті св. Йосафата. І додає від себе сей орган, що ціла польська суспільність повинна з цілого серця приплеснути такому проєктові. Прецінь св. Йосафат був не тільки вірним сином Церкви, але й Польщі... Рівнож не сумнівається Редакція, що сей обхід запаливби в неоднім серцю огонь святої ревности до праці над схизматичькими братами Сходу. Зокрема сподіється, що Польське Т-во Місійне доложить старання, щоб обхід випав як найторжественнійше і стався немов святом цілої Славянщини.

Туреччина. Прелімінарний собор православних церков у Царгороді. Теперішній „вселенський“ царгородський патріарх Мелетій IV. звернувся до всіх автокефальних православ. церков, щоб зараз по Великодню с. р. вислали своїх делегатів на прелімінарний собор у Царгороді, на якому мається порішити справа скликання „вселенського собора“ (православних) та усталити квестії, які тому соборови мали би бути предложені до вирішення. Прелімінар собора зараз має надати директиву „вселенському соборови“ для порішення квестій. Кожда автокефальна православна церква має також на письмі подати ті квестії, які під теперішню пору в ній є особливо актуальні. Собор має займатися головно квестіями з канонічно-дисциплінарної, літургічно-ритуальної і центрально-адміністративної області. Сербська церква, як доносить „Весник“, подала слідуючі квестії: друге подружжа священників, реформа календаря, церковні свята, ступні споріднення (як перешкода для заключення подружжя), відношення до католицької та англіканської церкви, пости, скорочення літургії, священича одіж, ревізія літургійних книг, ревізія канонічного кодексу, устанавлення спільного адміністративного органу. Собор без сумніву у многих річах піде на зустріч вимогам „модерного духа“ й нинішніх обставин. Приняття нового календаря вже має бути задецидоване. Як на загал, то сей Собор або ще більше віддалить православних від католиків, (а зблизить до протестантів), або може наблизить їх до католиків, що давби Бог!

Росія. Ухвали церковного собора в Москві. Церковний собор у Москві під проводом єпископа Антоніна (Грановського) порішив: Патріярха Тихона осуджується ізза його „протиреволуційного“ поступовання і усувається його з патріяр. престолу, заводиться новий (григоріянський) календар, священики повинні попірати большевицьку владу, священики не мусять носити реверенди в публичнім життю і можуть стригти бороду та волоса, єпископом може бути також жонатий чоловік. Собор признав автономію української православної (народної) церкви однак з деякими застереженнями.

Франція. На прикінці мая ціла Франція обходила народне торжество, присвячене памяти великого вченого і ши-

рого католика, Л. Pasteur'a (* 27. XII. 1822 † 28. IX. 1895). Вершком свята було посвячення його пам'ятника в Страсбургу, де великий покійник займав унів. катедру. На нім були заступлені всі держави світа і понад 200 відпоручників чужих університетів. Св. Вітця заступав авдітор нунціятури Mgr. B. Valeri, з причини недуги самого нунція, Б. Череттія. Згаданий пралат відчитав відручне письмо папи, як Він „рядісним серцем прилучується до свята торжественних роковин ученого, який був великий поміж великими“, а всі приявні з одушевленням і голосними оплесками прийняли слова папи. На святі сам президент републики виголосив знаменну мову, в якій порушив відносини між релігією і державою, заявляючись за поміркованою політикою. „Ніюдин добрий Француз, говорив він, хоч які булиб його переконання, не може стерпіти повороту давньої нагальної боротьби, якою ми ранили себе до часу великої війни. Навязання взаємин із Ватиканом найкрасше відповідає змаганням затіснити обєднання між усіма Французами, сповнюючи тим способом задушевні бажання великого множества з поміж них“. На доказ, що релігія і держава можуть жити зі собою в найліпшій згоді, президент Millerand навів примір католицької Альзациї.

Швайцарія. Вже від трох літ збиралися в Констанції католицькі політики Швайцарії, Німеччини і Австрії на спільні наради в справах міжнародної політики і політичної акції католиків. Так і сього року, після зелених свят, зіхалося на констанцьку конференцію багато визначних представителів політичної думки всіх трох держав. Головним предметом нарад була мирова міжнародна акція і участь в ній католицьких кругів. На зїзді стверджено, що кат. Церква є на першім місці і передусім сею установою, котра може привернути спокій у світі і його забезпечити. Католики мусять піддержувати думку, щоб оснувати тзв. Лігу Націй, а рівночасно мусять домагатися, щоби св. Отець був на ній гідно заступлений. Між и. сконстатовано, що пересадний націоналізм свідомо стремить до сего, щоби виповісти явну боротьбу кат. Церкі.

Чехословаччина. Велеградський зїзд. Як минулих літ, так і сього року мав відбутися у Велеграді, на днях 29.—31. липня традиційний зїзд. Уже й розписано було програму та запрошення, та на жаль недавно прийшла вістка, що зїзд не відбудеться, а се тому, що Архієп. А. Стоян ініціатор і душа цілої велеградської акції, тяжко хорий, просто бореться зі смертю. З боєм серця приймаємо сю відомість і просимо Бога, щоб чимскорше повернув сили і здоровля достойному Владиці і тим способом прискорив теж велеградські наради. Від нас були намічені на відпоручників Преосв. Й. Боцян і о. Й. Скрутень ЧСВВ.

Югославія. В Люблянї під koniecь червня с. р. відбувся величавий католицький конгрес, у яким взяло участь понад 100.000 осіб з ніжних країв Європи й Америки. В Загребі в серпні с. р. відбудеться евхаристичний конгрес для цілої Югославії.

Японія. Часописи доносять, що японські будисти розпочали сильну агітацію проти папи і кат. Церкви, а то по сій причині, що папа зробив за велике вражіння на молодого наслідника престолоа, коли сей відвідав папу. Бояться, щоб престолонаслідник не перейшов на лоно кат. Церкви і щоби тим способом католицизм не зискав на повазі й поширенню.

Нові книжки.

Богословія, науковий тримісячник, кн. 2. Зміст: Dr Jos. Slipuj: De amore mutuo et reflexo і т. д. (докінчення). — О. д-р Гавр. Костельник: Теорія Айнштейна (докінчення). — Огляди й оцінки. — Вибрані питання. — Всячина. — Хроніка. — Книжки й часописи. Особливо цікава й богата в сій книжці друга часть — оглядова.

Studien. № 2. з цвітня 1923, 8¹, стор. 35+64. — Се нове число римського двомісячника для церков візантійського обряду приносить нам докінчення статті Митр. А. Шептицького, продовження статті Г. Бенедеттія, про які згадувала вже „Н и в а“ (XVIII. 164), а з новіших річий має статейку К. Каралевського про названня східних обрядів невізантійського характеру, дальше допись про віцепровінцію згромадження ОО Редемптористів у Сх. Галичині, подану місіонарем сього згромад., потім подає загальний погляд на стан христ. некатолицького сходу, пера А. Дельпіша, а вкінці йдуть доклади, рецензії, різні вісти, огляд преси і переписка редакції. З того, що нас цікавить, то статистика укр. кольоній у Канаді, вістка про візитацію нашої церковної пров. Й. Є. І. Дженоккієм і декілька даних із Чина св. Василя Вел. на основі найновішого шематизму.

Й. Скр.

Dr J. Wittig. Des hl. Basilus d. Gr. Geistliche Übungen auf der Bischofskonferenz von Dazimon 374/5 im Anschluss an Isaias 1—16. Breslau 1922, 8^o, V—VIII+1—90.

В научнім світі проф. Wittig знаний зі своїх спеціальних і солідних праць над св. Василієм Вел. В кожній з них автор дав нам щось нового і свіжого будьто з життя, будь з аскези, будьто з науки великого кападокійця. Ся найновіша, про яку згадуємо на сім місци, перевисшає попередні й своїм обємом і своєю научністю. Є се стисла студія з обсягу історичного богословя. Автор займається поясненнями

перших 16-ти глав пророка Ісаїї, які досі подавано між сумнівними творами св. Василя. Д-р Wittig доказує і то дуже зручно, що сумнівні пояснення є безперечним плодом Василювого ума, він їх батько, хоч сам не мусів їх написати. Зимою 374-5 року зібрались підвладні йому єпископи на конференцію до Дазімона і тут промовив до них їх зверхник кількома промовами. За основу до своїх слів вибрав собі Василій вимовного пророка, котрого почав їм викладати. До тих пояснень додав він тільки своїх глибоких думок, порушив тільки догматичних правд, подав так цінні, нераз і досить прикрі, вказівки, що з того всього повстали правдиві духовні вправи. У всіх промовах пізнати того Василя, котрий написав листи і інші, безперечно його, письма. Своє кожне твердження автор ясно доказує і ілюструє текстами з різних творів святого. Крім своєї науковости книжка визначається також аскетичним намащенням і тому кождому може віддати велику прислугу: богословови через пояснення правд св. віри і св. Письма, тим, що правлять духовними і вірними, через примір, як мають лучити второпність, лагідність і рішучість, коли прийдеться упоминати, монахам через своє щировасиліянську аскезу, вірним через ясний і розумний виклад християнської праведности, котра може вирости в святість, а навіть у геройство. *Й. Скр.*

Франціска Г. Бернет. Малий Льорд. Повість для молодіжи. Львів, накл. М. Таранька 1923, 8^о, 208 стор.

На днях вийшла перекладом на українську мову повість „Малий Льорд“. Авторкою сеї повісти є славна англійська письменниця Франціска Геджсен Бернет (Frances Hodyson Burnett). Перекладу доконала П. Варвара Літинська. Ся новість дуже гарна і цікава й ублагороднююча. Можна й треба її поручити не тільки дітям інтелігентних родичів, для котрих вона якраз написана, але й діткам сільським, також і всім старшим. Всім вона справить і приємність і заохотить і навчить того, що в нинішнім зматеріялізованім світі забуте й погорджене; навчить високого і реального християнського альтруїзму, навчить шукати власного щастя в щастю наших ближніх. Героєм сеї повісти є дев'ятилітний хлопчик Седжик Єрель, опісля льорд Фонтлерой, вихований дуже старанно, чесною матерію, яку називає Любунця. Ся Любунця влила в серце дитини любов до всіх, до Бога й до людей. А то любов Бога є коренем усього доброго, всіх чеснот, бо вчить св. Павло: „Любов є терпелива, любов є ласкава, не завидує, (любов) не чваниться, не осоромлює, не є користолобна, не сердиться не задумує зла, не тішиться неправдою, а тішиться правдою. Все зносить, всему вірить, всего надіється, все перетерпить“*) — то й у серцю сеї дитини виросли високі християнські чесноти. Тими чеснотами

*) До Коринтіян гл. 13. 4—7.

потягає він до себе, мов пахуча цвітка, всіх, у кого ще не заперся змисл до того, що красне і благородне. Тою своєю праведністю спричиняє на своїм старім дідусеви, графі Дорінкорт, чоловіці самолюбнім, гордім, твердого а нечулого серця, подібний успіх, як стрічаємо в акустиці при двох інструментах з тими самими струнами, де порушені струни на однім інструменті викликають дрожання струн того самого роду на іструменті другім. Так і тут благородні почування діточого серця порушують, розбуджують у старого графа благородніші чувства, дрімаючи досі на дні душі. Ненависна душа дідуса через товариство внука філіантропа стає щораз теплійша й більша учинна для ближних.

Таких дітий, такі душі може виховати тільки християнська релігія, яка ґрунтується на любови Бога і ближнього. Не в силі сего зробить безвірство й анархізм. Бо як ще нині денедє видко між безвірками крихітку любови чи справедливости, то сі чесноти не є впливом безбожних засад, вони ще виросли зі соків християнства. Нинішній атеїстичний світогляд ще не живе своїми соками, а як (ґалапас) жиє на звичаях, на ґрунті, на організмі християнським. Сам зі себе може тільки зродити ненависть, грубе самолюбство й ниші страшні пороки.

Велика шкода, що авторка повісти не розкрила трохи докладнійше релігійного виховання сеї дитини. Згадала тільки про деякі практики. Книжка гарно оправлена і прикрашена ілюстраціями А. Жмуди.

О. П. Лучинський ЧСВВ.

Благовѣстник чч. 10, 11, 12. Лист щораз краше редагований.

Поступ ч. 5 — 6, стор. 109 — 156. Ціна 3000 мп. Зміст: На новий шлях! — 25-ліття бездротного телеграфу (І. Стефанів). — На фільос. теми (Д. Головацький). — Характер (Ст. Конрад). — Невідрадна доля (О. Мердін). — *Consolatrix afflictorum* (R. Benson). — Поезії і оповідання. — Зі студ. життя. — Бібліоґрафія. — Надіслано Ред.

Наш Приятель ч. 6—7.

*

*

*

О. Мих. Лада прислав до нашої Редакції кілька своїх уваг на „Уваги на рецензію ученика літурґіки о. Л. Лужницького“ („Нива“ ч. 4, стр. 168). Редакція хоче бути справедливою, як для одної, так для другої сторони. Однак шкода дорогого друку для дальшої ривалізації між ними, бо вдійсности ходить тільки о слова, а не о річ. Одна й друга сторона признає: що нині катехуменату, яко осібної інституції, нема, але є ті, що приготовлюються до прийняття тайни хрещення. Тих ще й нині називається „катехуменами“ — однак лише завдяки традиції, а не у формальнім значінню то-

го слова. Не перечимо, що кінцеві слова „Катехита“ трохи за гострі та се звичайне явище при всякій ривалізації. — Р е д.

Всячина.

Поширення віри на цілім світі. Французський орган „Libre Parole“ (з д. 22—23. IV. с. р.) подає цікаву статистику за літа 1822 до 1922, з котрої пізнаємо численний зріст католиків світа. Бачимо з неї, що число католиків збільшувалося в слідуючих пропорціях: у Швеції і Норвегії від 10 до 5.147; в Данії 100 : 8.700; в Голяндії і Люксембургу 350.000 : 1.400.000; в Індокінах, мимо численних і кровавих переслідувань, від 400.000 до 1.200.000. В Японії і Кореї, де кат. віра щойно від кільканайцять літ тішиться свободою, 10.000 вірних із р. 1850 зросли до 170.000 душ. В Канаді, число 6 єпископів, 30 священників і 500.000 вірних із р. 1822, зросло тепер на 38 єпископів, 6 апост. вікаріїв, 3.000.000 вірних. У Злуч. Державах було в р. 1822 дев'ять дієцезій, в кожній з них около 12 священників, а 400.000 всіх католиків, тепер же є 16 архієпископів, 93 єпископів, 21.630 священників і 17.855.000 вірних. В Австралії 1830 р. тільки один священник працював над засланими Ірландцями, а тепер Австралія і Нова Зеландія творять дуже численну провінцію католицького світа, маючи 1.200.000 вірних, 9 архієпископів, 16 єпископів, 2.200 церков і 1.500 священників. Врешті на морських островах ериговано, загалом беручи, 22 вікарії і 6 апост. префектури з 600 місіонарями і 270.000 вірних.

Вісти з укр. рел. Комітету у Відні. „Записки укр. релігійного Комітету“ (ч. 3. з д. 18. V. с. р.) подають до відома, що презес комітету, о. А. Гален повернув із поїздки до Іспанії, де удалось йому оснувати в Мадриді філію комітету для Іспанії. Філія обіймає дві секції: мужеську з герцогом De la Vega на чолі і другу жіночу з предсідницею герцогинею St. Karlos, а називається „Comité pro Ukrania“. Іспанська преса повитала закладини укр. релігійного комітету теплими словами, присвячуючи йому окремі статті і спомини.

Основано також окрему філію в Голяндії, в якій склад входять: U. E. van de Wetering. архієп. із Утрехта, Фаф. A. de Marchaud і Й. E. Dr. H. A. Poels.

Дня 3. V. ц. р. відбулися в Мадриді святочні сходи, на яких о. Torres і генерал Garcia Alfonso виголосили відчитати про географію і історію України, вказуючи дуже зичливо на благородні змагання віденського рел. Комітету.

Організація укр. рел. комітету нараховує вже досить показне число членів. І так: Віденська централь складається з 1 почесного презеса, 18 почесних членів, 14 звичайних членів, 4 симпатиків, з 1 секції опіки над укр. студентством,

яке перебуває у Відні, до якої належать 4 жінки як члени. — Париська філія має 9 членів, іспанська 9 членів у мужеськім відділі, а 13 у жіночій, голяндська філія складається з 1 почесного презеса і 5 членів.

Церковне питання на Холмським Зїзді. Як відомо з щоденної преси, дня 28. V. с. р., на другий день Зелених Свят відбувся в Холмі Народний Зїзд представників Холмщини і Підляша. У звіті поданім „Ділом“ (ч. 46) сказано, що „богато уваги Зїзд присвятив церковним справам“, але нічого не говориться, які се саме були справи. Тому ми подаємо отсе доповнення. Підчеркувано невідрадний стан правосл. церкви, духовенства і населення, позбавленого релігійної втіхи та моральної піддержки. Про те все реферував пос. С. Любарський. Але мабуть найцікавішою була промова, яку мав др. М. Ваврисевич. Він здобувся на відвагу вказати своїм землякам на єдиний шлях, котрим православні зможуть подвигнутися зі свого плачевного стану. Тим шляхом — унія з римською Церквою. Він говорив: „Де є відкриті православні церкви, хай вони зістають православними. Тіж села, де уряд не хоче дати ключів від церков під тим закидом, що то були колись церкви уніятські, ті села хай собі приймають унію, якщо вони доросли до сього та розуміють, що різниці в богослуженню правосл. та уніятським нема... Хто розуміє, що з кожним днем церковні будинки псуються і наш народ несе нечисленні нац, моральні і інші втрати, хай запобіжить сьому — приєднанням до унії. Що унія не так вже страшна для нашого народу, як про се думають панове з „істинно-русского правосл. табору“, свідчить те, що Сх. Галичина з її унією є національно далеко свідоміша і міцніша, ніж наша правосл. Холмщина. При Унії народ наш нічого не тратить; програє лише висше правосл. духовенство, що само обмежило себе тимчасовими правилами і не скликає церк. Собору“ (гл. холмське „Наше Життя“ ч. 23. с. р.). Як бачимо, православне життя Холмщина починає самочинно завертати в той бік, у якому безперечно найде своє спасення. Хоч мотиви звороту, на які вказує др. Ваврисевич, недостаточні, всеж таки належить підкреслити смілість його заклик у добру волю зарадити сумному становищу правосл. церкви через церковну унію.

Націоналізм і християнізм. На сю тему подаємо за „Kath. Kzeit,“ (ч. 22. с. р.) нашим читачам отсі розумні заваги: Один бельгійський орган написав: „Націолізм буде сею єресью, яку в будучности найперше осудять“. І справді наші часи виплекують націоналізм. Тому добре є знати, що в тій справі говорить християнська наука. Ось що відповідає на се фаховий вчений, Генрих Пеш. Якщо під націоналізмом, каже він, розуміється тільки любов вітчизни, любов свого власного краю, народу і держави, так тоді християнська наука в нічім не противиться націоналізмови. Навпаки,

любов вітчизни є чимсь із природи благородним, її ж брак і відсутність є неприродним явищем. Однак звичайно під словом „націоналізм“ не розуміється любов вітчизни, ні теж змагання постояти справедливим способом за слушними інтересами вітчизни, але щось непорядне і негідне, яке дуже ярко протиставляється християнській науці. Це показується в от-сих трох випадках: 1. Коли закриваючись націоналізмом, стремиться до основи національної церкви. Ясною є річ, що таке змагання є протиставлене християнству. Христова Церква понад усякий сумнів і доконечно є все-світною і соборною церквою. 2. Коли шовінізм бере-ться за націоналізм. Шовінізм є се огидне національне вивиснення всього, що власне, а за ним йде надмірне і крайнє цінення свого власного. Відси також родиться бруталний егоїзм, манія переможця, явна несправедливість і погане кривдження всього, що не співнаціональне. Як бачимо, такий націоналізм вдаряє в підставні правди християнської етики. 3. Коли націоналізм ставить своїм зав-данням угнітати національні меншости. Мен-ше о те, як проявляється сей гнет, чи при помочи асиміля-ції, колонізації, чи обмежуванням свободи слова, совісти, зовнішнього культу, чи врешті приневолуванням до горо-жанства, до підтримування чужої політики, форми влади і т. п. Знаємо прецінь, що т. зв. національні меншости є чейже окремими народами, і як такі мають свої права і привілеї. Отже жаден народ не є чийсь і свого права до себе не може в чужу користь зречися. Коли навіть якийсь народ увійшов у державний склад із иншим народом, ще тим самим не зрікся він свого права — бути своїм і са-мому про себе рішати. (Більше про се гл. „Поступ“ III. 111). Те саме треба сказати про всю инше, передусім про право народу до своєї землі, до своєї совісти, світогляду і пе-реконань.

Англійські погляди на спиритизм. Наша доба стоїть під знаменем спиритизму. Се вік духів. Та всеж таки числен-ні толки сих „незвичайних“ явищ не панують так всевладно як сам спиритизм. Що один твердить, другий перечить, третій піддає в сумнів... і так до кінця. Однак між усіма толками своєю оригінальністю вирізняються погляди англі-канських духовних. Журнал „Tablet“ з д. 17. III. с. р., пере-казує нам погляди деяких, навіть високо поставлених, міні-стрів англійської церкви, котрі твердять, що хоч християн-ство задержує свій вплив завдяки своїй моральній системі однак забуває і легковажить собі науку про єднання свя-тих, яка відживає сьогодні під впливом спиритизму. Спїри-тизм отже є об'єднуючим мостом між землею і небом, між церквою воюючою і прославленою. Маючи за собою так важне завдання, спиритизм мусить дізнати всякої піддержки з боку людей. В тій цілі англійське духовенство заповідає основи спеціальних шкіл, в яких мають виховуватися

молоді люди від 10—18 літ на званеві медія. В самій Англії нараховують уже тепер 13.340 молодців, які стоять на услугах спиритистичних товариств.

Заклик до ВП. Духовенства! Отсим звертається Управа Національного Музея у Львові до ВП. Духовенства з закликом навязати взаємини діяльного співробітництва з Управою Національного Музея по охороні рідної Церкви та національної старовини, як се було до війни.

Се тим паче вказане і потрібне: 1) що за час війни дуже багато предметів старовини пропало на все; 2) що в дану хвилину нашою старовиною збогачуються чужі і ворожі нашій культурі Музеї; 3) що ми мусимо власними невеликими силами як найбільш інтензивно використати для цілий науки і навчання пам'ятники нашої історії, та давноминувшого культурно-національного життя.

Для осушення сеї ціли Управа Національного Музея у Львові на дрібні збірки веде вже 3-тий рік величезну працю по виданню пам'яток церковні архітектури, іконописи і книгописного мистецтва. (Один комплет сего видання в 3-х великих зошитах в опакованнях і пересилкою коштує 100.000 мп.).

З огляду на 350 ліття першого друку на Українській Землі уряджено першу вступну частину вистави — західно-європейського перводруку, яку пояснюється два рази тижнево оглядом історії друкарства взагалі. З огляду на деякі прогалини вистави ВП. Духовенство зволить звернути увагу на научно-виховуюче значіння для ширших кол університетської молоді практичного пізнання історії друкарства в найкращих його зразках і доставляти Національному Музеєви всі останки давнього друкарства, що залишилися з давніх бібліотек по парохіяльним домам, Закристіям та на гарищах. Управа Музея з охотою купить, виміняє, або прийме в депозит кожную добру старинну книгу писану і друковану, в оправі і без оправ.

Дальше просить Управа Нац. Музея звернути як найбільшу увагу на останки давньої іконописи, та передавши їх до Музею, тим паче, що за них можна буде одержати зовсім нові предмети церковні. (Про них гл. в книжці п. з. „Про Музеї і Музейництво“ з пересилкою 10.000 мп.).

Взагалі Управа Національного Музею закликає ВП. Духовенство передавати до Національного Музея у Львові ул. Мохнацького ч. 42., на ясих умовах — продажі, заміни або депозиту, предмети археології, людогого і церковно-національного мистецтва, актів і стародруків.

Національним добром Українського Народу не сміє порядкувати ніхто инший, тільки його культурно-національна установа.

До Всечеснійшого Духовенства! З огляду на ново

утворену загально-політичними обставинами ситуацію в нашій батьківщині „Рідна Школа“ становить найважливіше наше забороло в осягненню цілій нації і ця обставина накладає передусім на нас священників обов'язок дати цій інституції як найбільшу моральну і матеріальну піддержку.

Тому 1) Кождий священник і його рідня повинні бути членами УПТ. і платити членську вкладку, яка на цілий 1923 рік виносить 1200 Мп. Вписове виносить 100 Мп.

2) Кождий священник обов'язаний точно кожного місяця платити 1% своїх брутто доходів (церк. треби, дохід з церковної сесії, дохід з приватного майна і т. п.) титулом обов'язкового для цілої української суспільности податку на „Рідну Школу“.

3) Кождий священник бодай один раз в місяць відправить в церкві акафист з метою: дохід на „Рідну Школу“, попередивши це відповідно проповіддю.

4) Кождий священник усіх сил доложить, щоби в своєму окрузі ділання поширити ідею „Рідної Школи“, приєднувати членів та організувати постійну і систематичну жертвенність на ту ціль.

5) Гроші пересилати залученими чеками УПТ. або переказами до УПТ. Секція „Рідної Школи“ у Львові, Ринок 10., II. пов.

З огляду на се, що в інших званнях сі обов'язки вже точно виконуються і дійсно зістали переведені в життя, вимагає і наша станова гідність не виломлюватися з під загального горожанського обов'язку, а противно приміром просвітити другим.

Від Виділу Т-ва св. Ап. Павла.

Гомілетична частина „Ниви“. Редакція нашого часопису, щоби піти в зустріч бажанню й домаганням нашого духовенства, рішилася печатати проповіді в „Ниві“, починаючи від 7. числа. В тій цілі від половини с. р. „Нива“ виходитиме побільшена о пів аркуша друку, який буде призначений виключно на проповіді, а носитиме особний титул „Гомілетична частина“. Редакція печататиме головню начерки проповідей (щоб на меншій простороні подати більше змісту — з огляду на нинішню дорожню друку), а сі проповіді відноситимуться до найблизших неділь і свят, що слідуватимуть по кождім числі „Ниви“.

З огляду на се побільшення об'єму, як також з огляду на нерозмірне подорожіння всього в останнім часі підвищується передплату на „Ниву“ на 60.000 мп. річно, 30.000 мп. піврічно.

Редакція сподівається, що духовенство радо попре „Ниву“ під матеріальним оглядом — особливо тим, що в час присилатиме передплати, а залеглости сейчас вирівнає.



НИВА



ГОМІЛЕТИЧНА ЧАСТИНА.

Проповідь на котру небудь неділю в літі.

(Начерк).

О праці.

„Коли хто не хоче працювати,
нехай не їсть“ (II. Сол. 3, 10).

Вступ. В тих неділях через літо читаються євангелія о проповіданню й діланню Господа нашого Ісуса Христа, як він ходив по городах, селах і пустинях та навчав народ і творив чуда.

Літо се головна пора для праці, і тому св. Мати Церква й дібрала такі євангелія для літних неділь. А тому годиться, щоб нинішня наша наука була о праці в освітленню св. віри. Господь нехай буде нам у помочи.

I. Св. Письмо Нов. Завіта говорить про працю лише принагідно. А се тому так, бо обовязок і гідність праці для християнина повинні бути samozрозумілою річю. Св. Письмо головну увагу присвячує найглибшим тайнам нашого життя: звідки ми? куди йдемо: яка ціль нашого життя? як маємо відноситися до Бога, до інших людей? і т. д.

А в світлі тих знеслих, основних правд розяснюється також наше буденне життя — отже й те, як християнин має відноситися до буденної праці.

Св. Ап. Павло пригадує Солунянам жидівську приповідку: „Коли хто не хоче працювати, нехай не їсть!“ (II. Сол. 3, 10). На іншому місці до тих самих Солунян пише: „А просимо вас, браття, щоби ще більш зростали, і старалися жити спокійно і робити своє діло і працювати своїми руками, як ми вам заповідали, щоби ви чесно поступали з тими, що є остронь (т. є з поганями), і нічого не потребували“ (I Сол. 4, 11—12). І знова: „Ми чули, що деякі між вами живуть не так, як треба, нічого не роблять, тільки пустим займаються. А таким приказуємо і напамінаємо в Господі Ісусі Христі, щоби вони в мирі працюючи, їли свій хліб“ (II Сол. 3, 11—12).

Ось маєте, браття, слово боже про наш обовязок до праці і про гідність праці. Св. Ап. Павло в імені Господа Ісуса Христа всім християнам наказує працювати.

II. Перші християни дуже ріжнилися від поган під оглядом праці. Для поган праця була чимсь ненависним, понижаючим, прокляттям богів. (У Славян: богатий — той, з ким бог, кого бог любить; убогий, небогий — той, кого бог опустив).

Кождий хотів добре жити, а нічого не робити — отже хотів споживати плоди чужої праці (звідси грабіжні війни, невольники). А якщо котрий охотно рвався до праці, то тільки з лакіства, аби собі або своїм дітям роздобути таке майно, щоб опісля вже не потребувати працювати. Такий працював надмірно, часом грішив скупарством, робив кривду иншим, використовував їх для збогачення себе. А християни любили працю. Всяке своє діло сповняли радо, солідно і витревало — не з лакіства до грошей, але задля божої постанови (волі). Не робили кривди другому, але ще спомогали своєю працею инших. Звідки така ріжниця між поганами а християнами під оглядом праці? Погани „не мали надії“ (I Сол. 4, 14) — надії на щастя в другім життї. Тому тут на землі хотіли розкошувати, бо думали, що чоловік на се сотворений. Так воно й до нині для всіх тих, що не мають віри в друге (краще) життя. Майно для поган було єдиний скарб. А для християн Бог є найбільшим скарбом, і тому християни люблять працювати, бо Бог так хоче.

III. Також дикуни не люблять працювати. Наче діти. Наче звірята. Чому? Бо не знають цілої вартости праці — не думають про се, що їх у будучности жде. Дикун не робить собі запасів поживи, дбає лиш про два-три дні наперед. В наслідок того дикуни часто голодують і з голоду вмирають. — Освічений чоловік знає, що чоловік працею стоїть. Однак не всі освічені люди однаково відносяться до праці: погани — християни. Се залежить від їх віри.

IV. Є деякі місця в св. євангелію, котрі вороги Христа натягають і вивертають їх змисл так, що — мовляв — щирий християнин не повинен нічого працювати, тільки жити так, як „птиці небесні“, або як жебраки. Звичайно покликуються ті лукаві вороги Христа на слова Христові: „Не журіться вашим життям, що вам їсти і пити і т. д.“ (Мат. 6, 25—34). Однак Г. Іс. Христос зовсім виразно каже, як розуміти сі його слова: Християнинови передовсім треба працювати для вічного життя, пам'ятати про душу; а не щоб свою душу віддавати мамоні; та при праці треба пам'ятати, що остаточно кожде наше діло залежить від божого благословення.

V. Яснаж річ, що чоловік сотворений для праці:

1) Чоловіка Г. Бог лишив самому собі, щоб він себе самого усовершив і творив собі долю. „Як собі постелиш, так будеш спати“. Чоловік усього мусить вивчитися (звіря всьє дістає даром), всьє досягнути за ціну праці (у дітей: ходження, мова, писання; у старших: хата, пожива, одіж

і т. д.). І не тільки дочасне життя залежить від нашої праці, але й вічне: діло нашого спасення є ділом нашої співпраці з ласкою божою.

2) Чоловік не може обходитися без плодів праці. Коли самі не будемо працювати, то зідати-мемо плоди чужої праці — будемо тягарем для інших. А „щастям є радше давати, як приймати“ (Ді. 20, 35).

Однак праці є різнородні. Мусить бути поділ праці, як між органами в тілі (Римл. 12, 4—8). Нехай отже ніхто як думає, що лише се праця, що він робить.

3) Маємо святу заповідь, яку підносить св. Апостол Павло: „Мусимо ми сильні немочи безсильних носити, а не собі догоджувати“ (Римл. 15, 1—4).

Мусимо виховувати діти, доглядати хорих і старців, помагати вбогим.

4) Тільки працею осягнемо спокій душі, вдоволення, радість. І охоронимося перед усякими спокусами й гріхами. Бо коли чоловік не працює чесно, то діавол тягне його до своєї праці — до ріжних гріхів („in otio diabolus“).

В нинішніх повоесних і нещасливих часах повинні ми два рази тільки працювати, як передше, але й два рази тільки молитися, щоби заслужити собі краще „завтра“. Амінь.

о. Г. Костельник.

Проповідь на свято Успення Пресв. Богородиці. (В скороченню.)

„Марія добру часть вибрала, котра не відбереться від неї“. Лука X. 42.

Вступ. Може здаватися, що св. Церква кривду наносить нинішньому святу Успення, коли каже нам слухати в церкві св. Євангелія, котре ні словечком не говорить про Матір Божу Марію. Не чуємо ні про життя сеї, котра пращається зі землею, ні теж про її смерть, котрою Вона зачинає те друге, блаженне життя в небі, не чуємо й про її небесну славу, яка припала їй в нагороду.

Хоч св. Євангеліє, призначене на нинішнє свято, ніщо не згадує про Марію, Матір Божу, але хто не бачить, як дуже теєж св. Євангеліє відповідає нинішній святочній хвилі? Хтож не відчуває, що євангельська картина про дві сестри, про Марію, сидячу у стіп Христових, красно і чудово стоується до Пресв. Богородиці, до її життя, смерті і прославлення. Чиж не той сам Спаситель, що гостив у домі обох сестер Марії і Марти, загостив у своїм св. Вплоченню і до Марії, Непорочної Діви? Чиж не Він сам зволив при-

няти від неї людське тіло, людську кров, словом цілу ту людську послугу, якою наділила Його свята Діва Марія? Чи був коли час, чи була хвиля в життю Марії, в якій Вона не сиділаб у стіп Христових, у якій Вона не булаб близько Ісуса Христа? Про когож то, як не про Марію, каже св. Письмо (Лука II. 19), що вона зберігала всі Його слова і порівнювала в своїм серцю? А коли нині згадуємо Її смерть, як Вона залишає землю, як покидає світ і всьо, що Його, то щож инше маємо на пам'яті, як не Христа, котрого Вона вибрала і до котрого відходить, щоби на віки бути біля Нього? Щож може бути красше, що солодше, як те, що Марія, відвязана від землі, входить до неба, щоби тут на завсіди усісти у стіп свого Ісуса і Пана і безнастанно насичуватися словами Його любови? О, справді за життя, в смерті і по смерті Марія добру часть вибрала, котра не відбереться від неї.

Одначе не думайте, що ту добру часть, котра Їй не відбереться, Марія вибрала без труду, без усильної праці над собою. Як ласка Божа, так і сам датель ласки Христос, не приходить до душі неприготованої. Нічим иншим, тільки своїми чеснотами Марія запевнила собі те трівке посідання Христа і Його щастя, яке ніколи не відбереться від Неї. Передусім три чесноти, віддали Їй в тім ділі незвичайну прислугу та приготували Їй простісінкий шлях до безсмертного Щастя і Радости. Сі чесноти — се любов, невинність і покора. Про них буде мова в нинішній науці.

I. Кожде людське сотворіння мусить перейти поріг смерті, щоби дістатися до Бога. „Призначено, каже святий Павло (Євр. IX. 27), людям раз умерти, а відтак суд“. І тут нема виїмку для нікого. „Що буде з народом, те саме й з священиком; що буде слугі, те й панови Його; що служниці, те й пані її; що з купуючим, те й з тим, хто продає; що довжникови, те й тому, хто дає позичку; що з лихварем, те й з даючим лихву“ (Ісаїя XXIV. 2), — одним словом всі і кождий з окрема вмеремо.

Чиж отже Марія мала бути виїмком? Чи не мала в собі всього, що людське? Чиж вона одна малаб бути иншою, як усі люди, як сам Христос, котрий скінчив своє життя смертю? Прецінь Вона була людською дитиною, прецінь і Вона мала тіло, котре нищиться, розкладається, котре очевидно йде до смерті. О, так, навіть ласка божя не звільнює нікого від ської тяжкої днини, від смерті. Щоб отже дістатися до безсмертного Щастя-Христа, то й Марія мусіла позбутися земської, смертної поволоки тіла, мусіла землі віддати своє тіло і сею людською смертю отрясти зі себе всьо, що тлінне, смертне і дочасне.

Одначе не представляймо собі, що Марія мала сповнити сей загальний закон звичайним способом. Вона, Непо-

рочна, не підлягала тим самим способом, що кождий із нас, сьому засудови, який Господь проголосив у раю: „смертю вмиреши“ (Бит. II. 17), „вернешся в землю, що з неї й узято тебе“ (Бит. III. 18). Як чудесно Вона одержала Христа за свого життя, так і чудесно мала Його посісти по своїм туземнім перебуванню. Тому її життя мала закінчити незвичайна смерть.

Якаж се смерть, що має завершити життя благословенної між жінками? Яка причина її успення? Одну відповідь дають св. Отці і церковне вірування. Вони визнають, що безмежна любов Марії до Бога і Христа наслала кінець її життю. Вона то розлучила тіло від душі, вона пірвала тілесні і земські звязи, які не дозволювали Марії досконало вибрати добру часть, котра на віки не відбереться від неї.

Пр. Діва Марія мала душу, наділену повнотою ласки, мала розум, яким найліпше з поміж усіх сотворінь розуміла Бога і Його справи, мала волю, слухняну на Бога і на їхнення і слова, мала серце, котрим любила Бога, що й для неї проголосив свій закон: „Любитимеш Господа Бога твого всім серцем твоїм і всею душею твоєю і всею думкою твоєю“ (Мат. XXII. 37). Вона — сотворінням Божим, а Бог її Сотворителем. Вона Його служкою, а Він її безмежним Паном. Вона земна порошок, а Він Володар світів, Пан життя і смерті. Вона дочасна, переминаюча, а Він вічний Бог, єдина краса, добро і щастя. Чи те все не змушувало її любити Бога, а любити щиро і над усьо?

А „коли прийшла повнота часу“ (Гал. IV. 4) і Бог зробив її Матір'ю свого Сина, то її любов одержала новий приріст. Вона стала Матір'ю Того, котрого мусіла любити як Бога і як свого Сина. Дві любови злялися в один любовний вгнь, котрий ніколи не вгас, але навпаки збільшався з ходом днів, тижнів і літ. Ласка і природа злучилися разом, щоби ділати на серце Марії і залляти його надміром любови. Якаж сила сеї любови, яку рівночасно розпалювала природа і ласка! Природа — тому що Вона була Матір'ю і любила свого Сина, ласка — тому, що Марія була сотворінням і любила Бога. Пресвята Мати Божа, каже св. Амадей, любила Сина любовю, яка належалася Богови і любила Бога любовю, яка належалася Синови. Тому людський розум не пійме її ніколи, не пійме тих любовних глибин, якими наповнювалося серце Марії. Глибінь одною любови прикликала глибінь другої (Псал. XI. 1. 8).

Колиж уже кожда людська любов має одно бажання, себто — бути при любленім, так подумаймо собі, як і ся божеська любов Марії, мусіла горячо бажати бути при Бозі і при Христі! Коли неприсутність молодого Товії на протязі одного року витиснула тільки сліз і тільки терпіння завдала його матері (Тов. X. 4 сл.), то щож діялося в серці любя-

чої Марії, коли Вона була далеко від свого Сина, коли ще тіло привязувало Її до сього світа! Коли св. Павло так горячо бажав розв'язатися з тілом і бути з Христом, бо се далеко ліпше (Филип. I. 23), то щож сказати про Марію, котрої Павло був лише тінею! Який смуток залягав на Її серце, коли бачила, що тільки перед нею відходить до Христа, а Вона остається на землі. Кілько то разів кликало Її Серце на вид смерти праведних і знаних Їй осіб: Мій Сину, чомуж мене оставляєш? Як прагне ланя води з потоку, так багне душа моя до тебе, Боже! Душа моя жадає Бога, живого Бога. Колиж, Сину мій, прийду і явлюся перед Твоїм лицем (Псал. XLI. 1, 2). Виведи з темниці тіла душу мою, зглянься на мій поклик (Псал. CXLI. 6, 7).

I прийшов вкінці той бажаний час. Марія віддала свого духа в руки Сина. Спокійно заснула в Бозі, знеможена тугою за Христом. Як легонький подув вітру відлучує спокійно з дерева зрілий овоч, так безмежний подув любови розлучив душу Марії від непорочного тіла. Воно пішло в землю, смерть одняла його, але не на довго. Друга чечнота, себто чистота-невинність, не дала йому лишитися в землі і воскресила його до нового, нетлінного життя.

II. Святе тіло Марії, престол невинности, святиня вочлеченого Бога, не могло оставати в гробі. Добра часть, яку Марія вибрала, мусіла дістатися і Її тілу на те, щоб і від нього ніколи не відібралася. Сього доконала невинність Марії. Вона захоронила його від зіснуття, вона воскресила його передвчасно до славного життя. Вона зготовила йому прославлення і вічне щастя в небі коло Бога і Христа. Застановімся і над сею правдою.

Кажемо найперше, що ангельська невинність була для Марії немов ліком, який захоронив Її тіло від зіснуття. Невинність Марії удостоїла Її ласки, що небесний Обручник Ісус Христос вибрав Її на свою матір, невинність тіла Марії була причиною, що Христос і своє тіло взяв від Неї, невинність остала у Неї і по різдві Христовім, невинність також мусіла заховати ненарушеним Її тіло і по смерті. Бо й відкиж походить се, що людські тіла псуються і розкладаються? Св. віра нас навчає, що наше тіло має в собі зародок гріха, або як виражається св. Павло: воно є грішним тілом (Римл. VIII. 3), і тому мусить псуватися та нищитися. Навіть тіло праведних і вибраних мусить перше бути знищене, щоби відтак могло получитися з прославленою душею, відповідно до слів святого Письма: „Що тіло і кров не можуть доступити царства Божого“ (I Кор. XV. 50). А чи можна сказати, що й тіло Марії було грішним, що й воно носило у собі „пажить гріховну“? Така мова ображає Її і зневажає Її найкрасший привілей — Її непорочність. Вона вся чиста і нема в ній каменю (П. пісний IV. 7). З неї Христос,

сама святість. узяв своє тіло і якжеж воно моглоб бути не святе, не божеське?

Та невинність не тільки захоронила тіло Марії від зіснуття, вона ще перед часом загального воскресення прикликала його до нового, славного життя. Невинність воскресила тіло Марії. Чиж не випадало, щоб так сталося? В хвилі смерті се тіло вже дозріло до небесної слави, не мало ні в собі ані поза собою ні тіни гріха, то чомуж мавби Господь залишити його на довше в землі? Невинність того тіла потягнула Бога з небес. Чомуж отже та сама невинність не мала й тепер прискорити ділання сили Бога-воскресителя? — Тому визнаємо всі побожно, що Син Марії ще перед часом воскресив тіло Марії і забрав його до неба. „Въ рождестві бо, співаємо в нашім богослуженню (15 го серпня на утреннім каноні), діву якоже сохрани, тако въ гробі тіло соблюде нетлінно і спрослави божественним представлєнієм“.

Забрав Христос воскресше тіло Марії до неба, щоби тут прославити його вічним щастям, на яке заслужила собі невинність. О так, невинність се та чеснота, яка вже тут на землі робить з людей ангелів, а там у небі має окрему нагороду і прославлення. Якої нагороди, якого прославлення удостоїлося невинне тіло Марії, котра своєю чистотою перевищає Серафимів та Херувимів! Тому й св. Письмо незвичайними словами малює нам небесну славу невинного тіла Марії, коли говорить нам про жінку одягнену в сонце, а міцяць під її ногами, а на її голові вінець з дванадцяти зізд (Объявл. XII. 1). Так то Бог і Обручник чистих душ нагороджує невинність тіла.

От маємо, мої дорогі, перед собою Марію, в якій дві чесноти, любов і невинність, доконали незвичайної переміни і запевнили її вічне посідання доброї часті. Любов позбавила її смертельного тіла, а в заміну за се невинність дала їй тіло нове, воскресше. Остається ще третя чеснота — покора, котра посадила Марію на престолі в небі і звінчала її на Царицю неба і землі. Тож бодай короткими словами представмо собі, як покора впроваджує Марію на престол небесний і як вінчає її.

III. Як Христос Господь через свою глибоку покору одержав славу і царство над усім небесним, земним і підземним (Фил. II. 7 сл.), так також треба було, щоб і Марія через покору одержала свою славу і своє царство.

Про покору Марії знаємо, що вона була правдива, щира і глибока. Ціле життя Марії — найкрасшим сього доказом. Її найбільші привілеї і найвисші гідности заслонені перед очами сучасних, навіть найблизших. Так із її непорочність, так із Божим материнством, так із дівством, так із усім. Справді — „як нічого не маюча“ (II. Кор. VI. 10).

Але погляньмо, як покора, котра за час життя позбавила Марії всього, тепер після смерти, в небі, сторицею звертає все забране.

Нині в небі Син Божий показує на Марії правдивість своїх слів: „Хто упокорятиме себе, буде вивисшений“ (Мат. XXIII. 12). Добровільно понизену Діву Марію вивисшує понад усі хори ангельські. Сам Цар царів вийшов напротив Неї і впровадив до вічного щастя. Засівши на престолі Цар посадив і Марію праворуч себе (III. Царств. II. 19), і в тій хвили всі небесні мешканці віддали їй честь і пошану. З уст вибраних поплили слова прославлення: осанна, слава і поклін Матери Бога нашого! Станула Цариця праворуч Царя в золоті і ріжнороднім сьйві (Псал. XLIV. 10).

Пр. Діва стала Царицею небес, Царицею Дів, Мучеників і Учителів, усіх святих — Матірю людського роду. Як жеж чудово змалював нам і сю її славу святий Дух, коли устами свого проповідника сказав: „Богато душ нагромило собі багатства, але Ти їх перевисшила“ (Прип. XXXI. 29).

IV. День Успення се день слави для Пр. Диви Марії — слави від Бога в Пресв. Трійці. Найжеж буде слава Пр. Діві також від нас — її дітий — нині і присно і на віки віків. Але день Успення се також день великої науки для нас. Ми повинні наслідувати Пр. Діву в усіх її чеснотах — головнож у любові Бога, в невинности та в покорі. І хоч ніколи не зможемо осягнути такої слави й щастя в Бога, як Пр. Діва, однак Христос Спаситель сказав. „Мати моя й брати мої се ті, що слухають і чинять слово Боже“ (Лук. 8, 21) — отже чим красше й певнійше сповнятимемо слова Божі, тим ближшою ріднею станемо з Ісусом Христом і його Пресв. Матірю. І царствуватимемо з ними на віки віків. — Амінь.

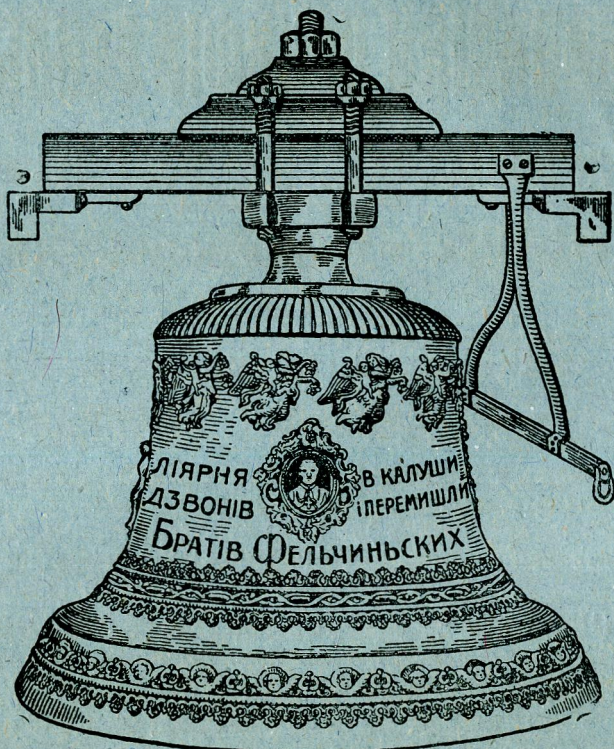
о. Й. Скрутень ЧСВВ.

Найстарша фірма в Галичині

основана в 1808 р.

відзначена на виставах краєвих і на „Українській виставі в Стрию“ золотими медалями та дипломом

Л
І
Я
Р
Н
Я



ДЗВОНІВ

БРАТІВ ФЕЛЬЧИНСЬКИХ в Калуші

і в ПЕРЕМИШЛІ вул. Красінського 63. (вл. дім).

Поручає дзвони гармонійні різного рода з передвоєнного металю.

Принймає розбиті дзвони, як також всякі металі до перероблення. Гарантує за чистий звук і розбиття дзвона, а в кождім разі

— — — — — дозволена заміна коштом фірми. — — — — —

УВАГА : Сим заявляемо, що з фірмою К. Фельчинського в Тернополі не мали ми і не маємо нічого спільного.



**CANADIAN
PACIFIC**

STEAMERS.

HOTELS.

TRAINS



КАНАДІЯН ПАЦИФІК РАЙЛЬВАЙ

До Канади.

C. P. R.

До Америки.

ЛЬВІВ, вул. Городецька 93.

коло головного двірця залізничного.

**Найбільша корабельна лінія
-- до Канади і Америки. --**

Виїзд до Канади є дуже улекшений для рільників, для робітників рільних і для служниць. Коли маєте замір виїхати до Канади, то напишіть до нас. Ми радо уділяємо безплатних інформацій листовно і устно. Вказівки наші є сумлінні і фахові.

Що тижня висилаємо 2 або 3 великі кораблі з нашими пасажирами до Канади.

Знаменитий харч на наших кораблях, гарні вигідні кабіни II. і III. класи на 2, 4 і 6 осіб.

Дуже скорий переїзд через море. Всілякі вигоди на покладі кораблів і на власних залізницях в Канаді лишень в корабельній лінії

Канадіян Пацифік Райльвай
або коротко **C. P. R.**

ЛЬВІВ, вул. Городецька ч. 93.

ВАРШАВА, Маршалківська 117.

КРАКІВ, Радзівілівська 29.

Видавець: Товариство св. Апостола Павла.
Відповідальний редактор: о. Д-р Гавриіл Костельник.